

1/2 VC 26

1/2 A 1 1 1 1 1

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات	
اسم الكتاب	استنساخ المطالب في شرح أصول المطالب
اسم المؤلف	أبو يحيى زكريا بن محمد الانصاري
تاريخ النسخ	
عدد الأوراق	٢٦١
ملاحظات	نفذ شافعي
رقم القيد	٤١٧
رقم التصنيف	١٧٥٦

اسم المصنف: شرف الدين الطائي (ق. ١٠٠٠)
زكريا الانصاري

٢١
C



١٢٥٦

١
٢
٣
٤
٥
٦
٧
٨
٩
١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩

الجزء الأول من أسنى المطالب
في شرح روض المطالب

قال في العام العامل العلامه
سبح الاسلام والمسلمين
المسلمين الى ابي زكريا ابن
الدين ابن زكريا الانصاري
الشافعي نفقة السيد بركه
والمسلمين امين

والمولى على بن ابي طالب

١٠٠

و ما شاء الله

وَصَلَّى عَلَيْهِ نَبِيٌّ رَافِعٌ وَفَقِيهٌ وَهَاجِرٌ سَلِيمٌ
كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَكَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written diagonally across the page.

[illegible]

حتى جلدوا لاساني من اجل كلمة الحق دون اللذات وفضلوا كماله
 وفضلوا كماله وفضلوا كماله وفضلوا كماله وفضلوا كماله وفضلوا كماله
 وفضلوا كماله وفضلوا كماله وفضلوا كماله وفضلوا كماله وفضلوا كماله

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, written on aged paper. The text is oriented vertically and appears to be a continuation of the list from the previous page. It includes various entries, some of which are underlined or have small annotations next to them.

[illegible]

من الرعين مع الوجه مع انهما يستحقان في الراس ايداعا قبل ذلك **الاول** في اذن ياتي في رعينه او يند
وهما خزانة الاذنين **الحزب** في اذن داود السابق **الاول** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من
الاذنين كالم والاذن من الوجه **الاول** هذا علم من قوله وتثليث معقول ومعلوم ان الاذن الاذن في رعينه
مع الاذنين ان يدخل مسجته في صاحبه ويدبرهما على المعاطف **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من
بلاطين الاذنين استظلا واو نقلا في المجموع من جماعات ثم نقل عن اخرين ان رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من
وبالمسحوقين بطاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
احتيا وهذه الكيفية والمراد من الاذن ان يحس براس مسجته صاحبه وباطن الحليمها باطن الاذنين ومطاطها
فاندر مع ما قيل انها لا تناسب سنية مسج الصاخرين عايد يد واستشكل الزركشي استماع مسجها بل مسج الاذنين
وبل مسج الراس في الثانية والثالثة مع ان المستعمل في ذلك ظهور ثم قال والطاهر ان المراد الاكل الاكل
السنة فانه يحصل بذلك وبزول الاشكال **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
باسناد جيد كافي المجموع عن عثمان رضي الله عنه انه نوحا فخلل بين اصابع قدسيه وقال راي رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعل كافت فخللها **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
الحزب في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
هذا الثاني فخصر اليد اليمنى والثالث ما قاله الامام انما سواهم قال وهذا راي المختار وقال في التحقيق **الحزب** في رعينه ما الراس
والاذا بالي ما بينا **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
وكان الاولي ناخره عن قوله **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
حيث لا عذر في العلم بغيره لما في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم لا يرفع يده عن رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
توكل لا ترك الاستعانة في احضاره اي لما فليس يستعانة فلا يكون في خلاف الاولي فتوكل عليه صلى الله عليه وسلم
كثيرا ذكره ما ذكره من الاستعانة **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
بل قد تجر ولو باجرة المثل كما مر به قال الزركشي ويبلغ اي في عدم كراهية ان يكون المعين اظلا للمعاودة
لنجرح الكافر وخوفاً وتغييرهم بلطف الاستعانة المتقضي طلبها بدليل انه لو طوف لا يستعانه في رعينه ما الراس
لم يجتجج جري على الغالب والافطاهر انه لا فرق بين طلبها وبين طلبها على يده كما سبق لان ذلك ما علم السابق
المؤلف **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
في المجموع واستبقى السرخسي ما اذا فرغ من غسل وجهه وعينه فيقول الانا الي عيته ويصعد على يساره حتى يبرح
من وضوئه لان السنة في غسل اليد ان يصيب الماعلى كنهه فيغسلها ثم يغسل ساعده ثم يوقد قال في العلم بذكر
الجهز هذه التحويل **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
من زيادته وصرح به في المجموع على الوجه المذكور **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
قالت انيت النبي صلى الله عليه وسلم بعد اغتساله بغير من رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
واضطر في شرب مسجها ان يبايع تركه فعمله سوا هذا اذ المخرج اليه لحوق بركة او الشاق بخاسته او غير ذلك
فلا يسن تركه قال في **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه

من الرعين مع الوجه مع انهما يستحقان في الراس ايداعا قبل ذلك **الاول** في اذن ياتي في رعينه او يند
وهما خزانة الاذنين **الحزب** في اذن داود السابق **الاول** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من
الاذنين كالم والاذن من الوجه **الاول** هذا علم من قوله وتثليث معقول ومعلوم ان الاذن الاذن في رعينه
مع الاذنين ان يدخل مسجته في صاحبه ويدبرهما على المعاطف **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
بلاطين الاذنين استظلا واو نقلا في المجموع من جماعات ثم نقل عن اخرين ان رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
وبالمسحوقين بطاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
احتيا وهذه الكيفية والمراد من الاذن ان يحس براس مسجته صاحبه وباطن الحليمها باطن الاذنين ومطاطها
فاندر مع ما قيل انها لا تناسب سنية مسج الصاخرين عايد يد واستشكل الزركشي استماع مسجها بل مسج الاذنين
وبل مسج الراس في الثانية والثالثة مع ان المستعمل في ذلك ظهور ثم قال والطاهر ان المراد الاكل الاكل
السنة فانه يحصل بذلك وبزول الاشكال **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
باسناد جيد كافي المجموع عن عثمان رضي الله عنه انه نوحا فخلل بين اصابع قدسيه وقال راي رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعل كافت فخللها **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
الحزب في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
هذا الثاني فخصر اليد اليمنى والثالث ما قاله الامام انما سواهم قال وهذا راي المختار وقال في التحقيق **الحزب** في رعينه ما الراس
والاذا بالي ما بينا **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
وكان الاولي ناخره عن قوله **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
حيث لا عذر في العلم بغيره لما في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم لا يرفع يده عن رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
توكل لا ترك الاستعانة في احضاره اي لما فليس يستعانة فلا يكون في خلاف الاولي فتوكل عليه صلى الله عليه وسلم
كثيرا ذكره ما ذكره من الاستعانة **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
بل قد تجر ولو باجرة المثل كما مر به قال الزركشي ويبلغ اي في عدم كراهية ان يكون المعين اظلا للمعاودة
لنجرح الكافر وخوفاً وتغييرهم بلطف الاستعانة المتقضي طلبها بدليل انه لو طوف لا يستعانه في رعينه ما الراس
لم يجتجج جري على الغالب والافطاهر انه لا فرق بين طلبها وبين طلبها على يده كما سبق لان ذلك ما علم السابق
المؤلف **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
في المجموع واستبقى السرخسي ما اذا فرغ من غسل وجهه وعينه فيقول الانا الي عيته ويصعد على يساره حتى يبرح
من وضوئه لان السنة في غسل اليد ان يصيب الماعلى كنهه فيغسلها ثم يغسل ساعده ثم يوقد قال في العلم بذكر
الجهز هذه التحويل **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
من زيادته وصرح به في المجموع على الوجه المذكور **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
قالت انيت النبي صلى الله عليه وسلم بعد اغتساله بغير من رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه
واضطر في شرب مسجها ان يبايع تركه فعمله سوا هذا اذ المخرج اليه لحوق بركة او الشاق بخاسته او غير ذلك
فلا يسن تركه قال في **الحزب** في رعينه ما الراس الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه الاذنين لطاها من رعينه ولاها من رعينه

و جعل لهما روحا والنفوس التي في السكاكين ان السكاكين والنفوس
تكون في السكاكين ولا يكون في السكاكين والنفوس في السكاكين
و جعل لهما نفوسا والنفوس التي في السكاكين ان السكاكين والنفوس
تكون في السكاكين ولا يكون في السكاكين والنفوس في السكاكين

12

عین؟

وان

100

الرجوع

11-2

[illegible][illegible]

بیدار

11

مقطعة لصدقه ما لا يكتفى عليه وانما على اجتماعه لم يجز ان يسجد على الخوف في الحف لعموم الحاجة
اليه والخوف لا يقع للحاجة اليه نعم ان وصل البلد الى الاسفل بان وصل من محل الخوف كان كالوصف
الاسفل فقط فان ادخل يده مثلا **فصل الاسفل** كفضل الرجل في الحف فان خرق الاسفل ولم
على طهارة **مسح الاعلى** لانه صار اصل الخروج الاسفل عن صلاحية المسح او هو محمد بن فلان
كله ليس على صفة او هو على طهارة المسح **فوجان** قال في الاصل كذا ذكرنا في التفرع على القديم اشار به
الى ما قد مر من الطرفين فيما لو ليس الاسفل بطهارة ثم احدث ومحمد بن ليس الجرحوق فقل يجوز مسجد
فيه طريقان الى اخره وقضية تزجج المسح هنا وعليه اخضر شيخنا ابو عبد الله الحجازي كلام الروضة
قال البغوي والحف ذو الطاقين غير المتصقين بالخروجين قال وعندك يجوز مسح الاعلى فقط لان
الجميع خف واحد مسح الاسفل كسح باطن الحف **فصل** في كيفية المسح وبكى ادي مسح باعلى
الحف من طاهره تعرض النصوص المطلقة كافي مسح الراس في محل الغرض لانه بدل عن الغسل لا اسفل
وعقيدته وهو مخرج القدم وحروفه لان اعتماد الرخصة الاتباع ولم يرد الاقتصار على غير الاعلى وبكى المسح
بيد او عود او غيرهما ووضع شيئا منها كاصح به في الروضة **فصل** في غسله وتوضيحه للمطر مثلاً في قطر
عليه ويسحب مسح اعلاه واسفله **وعنده خطوط** المارواه ابن ماجة وغيره انه صلى الله عليه وسلم مسح
في خفيه خطوطا من الاولى في كيفية ان يضع كفه اليسرى تحت عقبيه واليمنى على ظهر اصابعه ويمسح اليسرى
الى اطراف اصابعه من اسفل اليمنى الى الساق من جابين اصابع يديه لا تخرج عن عمر رواه البيهقي وغيره ولا
اسفل واليق باليمنى واليسرى وتغير المصنف بقوله خطوطا اولى من قوله اصله ولا يندب استنجاؤه ويكره
غسله لانه يصيد بلا فائدة ويكره تكريره **مسجد** لانه يعرضه للتقييد ولا يندب لكالتمسح بخلاف مسح الراس
فصل في حكم المسح ويستحب المقيم **مسجد** يومه وليلته **ما يستحب بالوضوء** ويستحب المسافر به ذلك
ثلاثة ايام ليلاتها ان طال السفر **مسح** الخبر السابق اول الباب والمراد ليلاتها ثلاث ليل متصلة بها سوا
سبق اليوم الاول ليلته لم لا قلوا حدث في اثنا الليل او اليوم اعتبر قدر المضي من الليلة الرابعة او اليوم
وعلى قياس ذلك يقال في مدة المقيم **فلو عصى** به اي بالسرا والافاقية **كعب** خالف سنده فيها تزجج يوما
وليله اذ غايته في الاول الحاق سفره بالعدم واما الثاني فلان الاقامة ليست سبب الرخصة **وانت** المدة اي مدة
المسح من حين حدثت اي انتهى حديثه **بعد** المسح **الحف** لان وقت جواز المسح اي الراجع للحدث يدخل به فاعتبرت بدو
منه اذ لا معنى لوقت العبادة غير الزمن الذي يجوز فعلها منه كوقت الصلاة وغاية ما يصلي المقيم من السجود والركعة
ست ان لم يجمع بان يجد شبعه ما مضى من وقت الظهر مثلاً ما يسجد وقديقي مثله او قريب منه فيسجد **فصل**
من الغد يصلي باقل وقت للحدث والافسح وغاية ما يصلي المسافر من ذلك ست عشرة ان لم يجمع والا
ست عشرة واما المتصيان لا تخفف وانهم كلامه اندلجوا بعد حدثه وغسل رجليه في الحف ثم احدث فان ابتدأ
مدته من بعد الاول وبه مسح الشيخ ابو علي في شرح الفروع **فصل** من ابتدأ المسح في السفر لم
مسافر سوا ليس في الحف **فصل** من ابتدأ المسح في السفر لم يمسح في الحف **فصل** من ابتدأ المسح في السفر لم يمسح في الحف
الطهارة لا بد من اول العبادة فلا يسجد للحدث في الحف ولا يخرج للوقت منه وغسل يديه

اليوم

لا بالسفر الذي به الرخصة كالواحدة الصلاة عن وقتها حضره ان يمسحها بالسفر وان مسح في حضره سافر او مكس
او مسح في سفره اقام لم مسح مقيم تغلبا للحضر لاصلته فيقتصر على ماله في الاول وكذا في الثاني انا قال قبل
مضيه فان اقام بعدة لم مسح ويجز به ما مضى وان زاد على مدة المقيم وكذا ايتهم مسح مقيم **فصل** في المسح في الحف
والاخرى في السفر لما قلناه وهذا ما صححه النووي ومسح الراقي انه يتم مسح مسافر اعتبارا بتمام المسح ولو شك الماسح في حقه
او سفره **فصل** في المسح في السفر **فصل** في المسح في السفر **فصل** في المسح في السفر **فصل** في المسح في السفر
وان شك من مسح بعد الحدث هل صلاته الرابعة ام الثالثة لم يثبت الرابعة اي لم يسجد بها **فصل**
وقتها فلما حدث ومسح وصلى العصر والمغرب والعشاء وشك تقدم حدثه ومسحه اول وقت الظهر وصلاها
به لم تاخر الى وقت العصر ولم يصلي الظهر فيلزمه قضاؤها لان الاصل بقاؤها عليه ويجعل المدة من اول
الزوال لان الاصل غسل الرجلين وهذا من زيادته ونقله في المجموع عن الشافعي والاصحاب **فصل** في المسح في الحف
فيما ذكره **فصل** في مسحاته كسح لثايتها على الشك **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
ما لو مسح غير شاك كان ح في اليوم الاول واستمر على طهارته الى اليوم الثالث فله ان يصلي به لانه صحيح
لكن يجيد ما صلا به على الشك **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
عليها او فسدت الحف بان لم يصلي المسح او التمسح شرجه وهو حصل بطهارة المسح في المسح **فصل** في المسح في الحف
طهر رجليه وان غسلهما بعد المسح لا نه لم يغسلهما باغتفا والغرض استوطء عنه بالمسح فله البغوي ثم قال
وتحتل طهارة **فصل** في غسل رجليه لطلان بدله وخرج بطهارة المسح طهارة الغسل بان لم يحدث اللبس او
لكن توضأ وغسل رجليه في الحف فطهرته كاملة ولا يلزمه شيء وله ان يستأنف للمسح في الثانية بعد
الطهارة ذكره في المجموع قال في الهامان وأشار بقوله وله ان يستأنف الدعوى التمسح اذا اراد المسح حتى لو كان
المتمتع واحدة فقط فلا بد من نزح الاخرى وهو كذلك **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
طهارة ان حدث غالب فاحرم بر كعتين فاكثر **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
الحال وصح الاقتداء وروى علم المتقدي بحاله **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
فاكثر **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
او حيف او نحوه **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
فذلك لا يتكرر تكرار الحدث الاصغر فلا يشق النزوع قال الزركشي وباقية ذكر في الاعمال المستونة لوجوب
المسح المذكور وبها صرح به صاحب البيان والامتنعوا وغيرهما وما قاله سهو ما قاله هو لا انما هو ان
اي لا يجيب النزوع لها فلما قلنا في المسح في الحف لا يمكن ان لا يكون من غسل الجنابة لندرتها **فصل** في المسح في الحف
انما لا يمكن ان لا يكون من غسل الجنابة لندرتها **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف
ان من بعض المتطوعة فلا يكتفى بذلك حتى يغسله اي بعض المقطوعة خالفوا في ان لا يغسله
عليه بحيث لا يجب غسلها **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف **فصل** في المسح في الحف

بعد

إلى

1875

والسنة

اما الاول فظاهر واما الثاني فلان صدوره من شخصين يورث اللبس ويؤخذ منه صحة البناء اذا اشتبهت صورته
والظاهر خلافه **ويجب له ان يجده الله في نفسه اذا عطف بفتح الطاء وان** **مؤخره السلام** اذا سلم على
وان يؤخر **التي** بالوجه والمصلحة اذا عطف غيره وحدها يقال **الى المزارع** من الاذان فيرد السلام ويشكك
حينئذ وظاهره انه لا فرق بين طول الفصل وقصره وفيه نظر قال الاصل فان ردا وسمعت او تكلم بمصلحة
لم يكبره وان كان تاركا للمسحوب ولو راي اعجب بخلاف وقوعه في بيرو وجب انذاره **فصل** في صفة المودن
ويستحب ان يكون مسلما فلا يصح من كافر لعدم اهليته للعبادة ولانه لا يعتقد مضمونه ولا الصلاة التي هو عالمها
فانباته به ضرب من الاستهزاء ويحكم باسلامه به على تفصيل يأتي **عائلا** فلا يصح من غيره لعدم اهليته للعبادة
ذكر ولو عبدا او صبيانا فلا يصح اذ ان غير الدجال كاسياني **فلو اذن كافر حله باسلامه بالمشاهدة** ان
يكن **عسويا** بخلاف العيسوي والعيسوية فرقة من اليهود تنسب الى ابي عيسى اسحاق بن يعقوب لاصحابه في
كان في خلافة المنصور يعتقد ان محمدا رسول الله الى العرب خاصة وخالف اليهود في اشياء غير ذلك منها انه حرم الربا
ويقتد بالاخوة من زيادته وهو معلوم مع ان في عبارته ايهام ان اذانه الاول هو المقيد به اذا اعيد وان اذانه
المودن ثم **اسلم قريبا** اي على اذانه لان الردة انما تمنع العبادة في الحال ولا تبطل ما مضى الا اذا اقرن بالردة
اما اذا طال الفصل فلا يجوز البناء **او اذانه بعد** اي الاذان ثم **اسلم اقام** **عزوا** **الاولى** ان يعيدها او لا
والاقامة غيره حتى لا يصلي باذانه واقامته لان رده ثورق شبهة في حاله **ويستحب معرفة الاوقات**
المضبوطة لكل اي نصب المودن للاذان بخلاف من يؤذن لنفسه او يؤذن لغيره مرة فلا يشترط معرفته بالليل
اذا علم دخول الوقت صح اذانه بدليل اذ ان الاعي و هذا من زيادته تنح فيه النووي في مجموع وحاصله ان شره
اذان الربا مع هذه الاوقات بالامارة وقضيته عدم صحة اذانه اذ لم يعرفها بها وليس كذلك بل يصح اذانه
بغير ثقة كغير الربا كاد عليه كلامنا ايضا فشرط اذان المودن راتبا او غير معرفة الاوقات بما رآه اذانه
وهو الوجه فان ايمان مكتموم كان راتبا مع انه لا يعرفها بالامارة فانه لا يلزم ان يكون للمصلي حتى يقال له اصح
اصحتم كما رواه البخاري وقد بسطت الكلام على ذلك في شرح البهجة وغيره **لو اذن جاهلا بدخول الوقت**
فصادف اعتد به على الاصح وفارق التيمم والصلاة باشرط النية ثم بخلافه هناك كره الزكشي ولا يصح
اذان **سكران** لما مر **الاول** **نشوته** بفتح النون وجكي كسرهما فيصح اذانه لا ينظام بقصره وفعله ولا يصح اذانه
امرأه **وحشي** **لوطا** ونحو ذلك لا تصح امامته ما لم يسمع وتقدم اذانهما لغير لوطا والحاشي وقضيته كلامه كاهله
فرق في الرجال بين المحارم وغيرهم فظاهر فلا نه كما اشار اليه الاسنوي **ويكره اذانه جلي** كقاسق واذان العبد
ان لم يسمع بصير يعرف الوقت لانه لا يغلط في الوقت لانه لا يفوت على الناس فضيلة اول الوقت باشرط
بالسرا عند الخبز فيه فاذا **عاسق** لانه لا يؤمن ان يؤذن في غير الوقت ولا ان ينظر الى العورات لكن يعمل
الشك وان لم يقبل خبره في الوقت واذان **محدث** ولو حدثنا صغر لم يكرهه ان اذكره الا على شرط ان لا يكون
رواه ابو داود وغيره فان في المجموع انه صحيح فيستحب ان يقول مقامه لذلك لانه يدعو الى الصلاة فليكن صوته

يمكنه فعلها ولا يضره اعطى غير متعظ قاله الرازي وقضيته انه ليس له الظاهر من الجنب ايضا **والله اعلم** الاذان من
الجب اشديد من الحديث لان الجنب لا يغلط في الاقامة **في الاقامة** كل منهما **اشد** في الاذان منه لذلك اختلف
سببها ولا فلان الاقامة تعقبها الصلاة فان اشطه القوم ليشترط شق عليهم والاسات بها الطنون وقضيته كلامه
كامله ان كراهته اقامة الحديث اشد من كراهته اذان الجنب لكن قال الاسنوي بجده مساواتهما وتقدم له الجنب
والناس اغلظ من الجنب انه تكون الكراهية معهما اشد منها معهما **ويكره الجنب اذانه واقامة** **وان كان في المسجد** **مكشوف**
العورة ولا يورث في الاجازة انكابه المحرم لان المراد حصول الاعلام وقد حصل التحريم لمعني اخر وهو حرمة المسجد
وكشف العورة **فانه** **لو وجدنا الكبر في اذانه** **استحب اقامته** ولا يستحب قطعه ليتوضا ليلابوهم التلاعب
فان **توضا** **لم يطل** **بعضه** **بني** على اذانه ولا استيناف اولى بانصر عليه الشاذلي **ويستحب كون المودن جارا**
لانه اكثر في غيره وقوله **ويجزي** اي هذا من زيادته وصرح به في المجموع **عدا** لانه اذاجين على الوقت ولانه يؤذن بعلو
والناسق لا يؤمن ان ينظر الى العورات ان كافر **صينا** لقوله صلى الله عليه وسلم في خبر عبد الله بن زيد القدي على بلال
فانه اندي منك صورته بالبعد والزيادة لا يبلغ **حصول العورة** لانه صلى الله عليه وسلم اختار ابا عبد ربه لحسن صورته
ولا عارق لسماعيه فيكون ميلم الى الاجابة اكثر **وان يؤذن على شي مال** كمنارة وسطح الخبز العتيق من كان
لو سول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن ام مكتوم ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويرتقا هذا
ولزيادة الاعلام بخلاف الاقامة لا تنس على عال لا في مسجد كير يحتاج فيه الى علو للاعلام **بها** **اصعبه** في
ما حقه لانه روي في خبره في حجة واصبعاه في اذنيه والمراد اغلظا سببا بينيه ولانه اجمع للصوت ويستدل
به من ضم او بعد على الاذان بخلاف الاقامة لا يسق منها ذلك **وان يكون المودن من جنس رسول الله صلى الله عليه وسلم**
كبلال وابن ام مكتوم راوي محذورة وسعد القرظ ومن ولد مؤذني **اصحاب** بعد فقد ولد مؤذنيه صلى الله عليه وسلم
عليه السلام فان لم يكن احد منهم فنزل اولاد الصحابة ذكره في المجموع **ويكره الخطيب ان يحد يد من التعتي** اي الخطيب من
وهذا من زيادته وصرح به في المذهب وشرحه **والركوب** **ينبغي** لما فيه من ترك القيام للمأمور به بخلاف
المسافر لا يكبره اذانه راكبا لما جاء به الركوب في السفر **فان اذانهما** **ان لم يجد عن مكان اذانهما**
يجب **لا يسمع** **الخبر** **من سمع** **اوله** **والالم** **يخبره** **وهذا** **من زيادته** **ونقله** **في المجموع** **عن الماوردي** **قال** **وفي**
نظر **يحتمل** **ان يخبره** **في الملبس** **وتجوز** **ندبا** **من كان الاذان** **للاقامة** **ولا يسمع** **وهو** **يضي** **لا** **ع** **ظان** **الادب**
التي **قبل** **الفريضة** **ان كان** **قبلها** **سنة** **ويفصل** **بينها** **في المغرب** **بسكنة** **لطيفة** **او** **آخرها** **كقعود** **لغير**
الضيق **وقتها** **ولا** **اجتماع** **لها** **قبل** **وقتها** **عادة** **وعلى** **ما** **صححه** **النووي** **من ان** **المغرب** **سنة** **قبلها** **ينصل** **بقدر** **ادب** **انما**
ايضا **وان** **في** **نسخة** **فان** **في** **اخرى** **فاذا** **قل** **غيره** **المسجد** **مثلا** **هو** **ينص** **الصلاة** **فصل** **بعد** **ليقوم**
اولا **وجها** **ن** **او** **وجهها** **لا** **ثم** **رايت** **النووي** **في** **مجموعه** **في** **باب** **صفة** **الصلاة** **نقله** **عن** **البخاري** **وعنه** **وقال**
انما **ظاهره** **قال** **وقول** **ابن** **عاصم** **انه** **يقعد** **غلط** **وقول** **المصنف** **ويفصل** **الي** **هنا** **من** **زيادته** **ويستحب** **ان**
يجلس **للسماع** **المؤذن** **والمقيم** **وان كان** **جنب** **او** **حائض** **فيلتقل** **قوله** **عقبيه** **بانه** **من** **كل** **له** **طريق** **اذا** **المؤذن**

[illegible][illegible]

الولي محمد (ج) عليه السلام
عظيم القدر والسياسة
المعروفة السبق والفضل
الغزير بالفضل الشيطان الزم



والقبراق

والمعنى ان لا يركع الا بعد ان يجلسه كما يحمله ركنه من غير ان يجلسه بل يركع
او يشترط ان لا يتقدم بركعة غير الركعة كخطا يدركه الا ان يركع امامه فظن انه يجوز للتلاوة فيركع
فراه لم يجز فوقف عن السجود هل يحسب له هذا ركعة في الركعة قال الزركشي فيه نظر فظن ان لا يحسب له عملا
بعضه القاعده وما في بركعة عقب سلام امامه ويجوز كالركعة بعد الركعة ويحتمل وهو الاقرب ان يحسب
له ويعتبر ذلك للتابعه والا قرب غرضي انه يعود للقيام ثم يركع **والركعة التي هي سجدتين**
وعقبه كالصنيع لا يتابع رواه مسلم فان تركه كره نص عليه في الام **ولا يقرب** كعبه بل يحسب ساجدة وتقدم
لانه اعرف **وبما جاءه بغيره** لا يتابع رواه البخاري **وبما جاءه** اصابعه **للعلة** لا اشرف الجهات **متقدمة** تنفر بقاها
للايتباع من غير ذكر الوسط رواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي **وبما في الرجل من رقبته** عن جنبه ويطلب من تحته
للايتباع رواه مسلم فان ترك ذلك كره نص عليه الشافعي في الام **وتضع المرأة والخطي** بعضهما البعض لانهما
لها واحوط له **فيبتدي بالتكبير** لركوعه **اول هوي** رافعا يديه كما تقدم في رفعها التكبير الاحرام وهو قائم
تضيق كانه كاهله ان الرفع هنا كالمرفع للاحرام وان الهوي مقادير للرفع والاول مسلم والثاني صحيح لقول
الجمهور قال البخاري بيتك التكبير فاما ويرفع يديه ويكون ابتداء رفعه وهو قائم مع ابتداء التكبير فاذا حاك
كفاه منكبته اخي في البيان وغيره **خو** قال في الممان وهذا هو الصواب قال في الاقلد لان الرفع حال الاختنا
متقدرا ومنفسر ودليل التكبير والرفع فيما ذكر الاتباع رواه الشيخان **وعند** اي التكبير جهرا **والا** اي
لها **احوط** وهذا يجري فيه **وفي سائر اذكار الانتقال** فبعد ما الى الركن المشتمل اليه ولو فصل بجلسته الاستراحة
لا يخلو جرس الصلاة عن الذكر ولا ينظر الى طول المدة بخلاف تكبير الاحرام يندب الاسراع به لئلا تنزل النية
كالمروءة **والا** في الركوع **علي سبحان** **علي العظيم** **ومحمد** **ثلاثا** لا للتابع رواه ابو داود وتختصا على المأمومين
وهذا الذي قاله **باب المنفرد** **وامام من رضى** بالظليل **باب في الذكر** وهو معروف في الاصل وغيره وهو اللهم لك
ركعت وبك اعنت ولك اسلمة خشع لك سمع وبصر وحي وعقلي وعصبي وشعري وبشري وما استقلت
بقدري لله رب العالمين لا يتابع رواه الشافعي وغيره ويؤتى قبله كما في التحقيق وغيره بالتسبيح السابق
خمس او سبعا او تسعا او احدى عشرة وهو اتم وقوله في الحديث وما استقلت به قدسي اي قامت به وحملته
ومعناه جميع جسدي وهو من ذكر العام بعد الخاص وقوله لله رب العالمين بعد قوله لك تكبير **وتكره القراءة**
فيه اي في الركوع **وفي السجود** **باب في سائر افعال الصلاة** غير القيام كما قاله في المجموع لانها ليست محال للقراءة وقد
قال علي رضي الله عنه في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قراءة القرآن وانا اركع او ساجد رواه مسلم قال
الزركشي رجل كراهتها اذا قصد بها القراءة فان قصد بها الدعاء والتسبيح ينبغي ان يكون كالوقت بآية من القرآن
والذكر في موضع الفصل منه في غير موضع صلاة كان او طوازا او غيرهما وهذا من زيادته وليس له هنا كبير
يسلمها او يسلم واحدة ان سلمت الاخرى **وعند** **باب في الركوع** **وكيفية حفظها** **باب في الركوع** **باب في السجود**
باب في الاعتدال **وطا** **فيبتدي** **طرا** اذا قمت الى الصلاة **وليس** **لاعتدال** **منصرف** **اي** **منصرف** **بل** **منصرف** **الى**
ما كان عليه قبل الركوع وان صلى غير قائم ولهذا ذكرنا قصيرا فلا يطيله فان اطاله غلبت عليه الخرج

ما خالف

في صلاة الليل

ومعناه ولوم بغيره او سمع صوتا لا ينفذ كما قاله النووي في اذكاره فراهما اذا لمعني اسكونته
كلام المصنف انه لو جهرا الامام في السرية او عكس اعتبر فعله وهو ما اقتضاه كلام الاصل وصرح به في
وصح في الشرح الصغير اعني الشروع في القاعة **وان جهرا** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود**
دون جهرا الرجل فان كانا بحيث يسمعها اجنبا سرا ووقع في الجمع والتحقيق في الشيء خالف ذلك وهو مردود
كأبينة في المهمات **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود**
والا سرا وخرج بالمطلقة وهي من زيادته غير هاتكة العشاء فيفسر فيها كإفادته كلام الجمهور وغيره وافق
ابن عبد السلام خلا لما افتى به البغوي من انه يتوسط فيها بين الاسرار والجهر كالنزدق في جهرها كما ذكر
يقوله **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود**
او رواه وغيره وصد الجهر ان يسمع من يلهي والاسرار ان يسمع نفسه حيث لا مانع كالمروءة في السجود
يعرف بالمقايضة كما اشار اليه بقوله ولا يجهر بصلاتك ولا تخاف الاية قال الزركشي والاحسن في تفسير
ما قاله بعض الاشياخ انه جهرا تارة ويسرا اخرى كما ورد في قوله صلى الله عليه وسلم **فروع** **باب في الركوع**
باب في السجود **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
ابن **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
عذاب كقولك ولكن تحت كلمة العذاب على الكافرين **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
باب في السجود **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
تسبيح كقولك تسبيح باسم ربك العظيم **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
محمدا كالاية **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
قوله تعالى **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
امامه كما يفعله لقراءة نفسه وكذا غير المصلين ينعله لقراءة نفسه وقراءة غيره **باب في السجود** **باب في الركوع**
او مع السورة **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
قال الخازن في بداية الهداية في الثانية فقد سبحان الله وهذا مع ما علم ان السكات المندوبة في الصلاة اربع
سكنة بعد تكبيرة الاحرام ينتج فيها وسكنة بين ولا الضالين وامين وسكنة للامام بعد التاميم في الجهرية
تقدر قراءة المأموم القاعة وسكنة قبل تكبيرة الركوع وكذا قدرها في المجموع ثم قال وتسمية كل من الاولي والقاعة
سكنة مجاز فانه لا يسكت حقيقة لما تقر فيها والزركشي عد السكات خمسة الثلاثة الاجزية وسكنة بين
تكبيرة الاحرام والافتتاح وسكنة بين الافتتاح والقراءة وعليه لا يجاز الا في سكنة الامام بعد التاميم الركن
باب في السجود **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
خاصة **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
ولا يجمع اخنا اما راجع القاعده فتقدم **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
لزمه **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
ياوما اول من تغير اصله باوما بطونه ثم يظن في ركوعه **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**
تحت **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع** **باب في السجود** **باب في الركوع**

طلعت صلاة كاي في سجود السجود مع زيادة ويصل فيه كما سبق في الركوع بان تستقر اعنائه على ما كان
قبل ركوعه بحيث يتفصل ارتفاعه عن عوده الى ما كان ولو كان من قيام مستقيما ركوعه على حاله
عاد وجوبا الى ما كان ثم اعتدل له سقط عنه بعد ما يستقر ثم سجد وان سجد وحده لم يفسد الصلاة
وجوبه ثم سجد ولو رفع راسه نحو فاقم وجهك للدين الحنيفي فرفع راسه من الركوع بان يكون ابتداء
برفعه شيئا اخر صحيحا له ان يرجع يديه كما سبق في تكبير الاحرام برفع راسه من الركوع بان يكون ابتداء
مع ابتداء رفعه فابا في ارتفاعه للاعتدال سمع الله من حده الانباع رواه الشيخان مع خبره صلو كما رايتوني اصاب
في ذلك الامام وغيره وامامنا اذا قال سمع الله من حده فقولوا ربنا لك الحمد فعنه قولوا ذلك مع ما علم من
سمع الله من حده لعلمهم بقوله صلو كما رايتوني اصلي مع قاعدة الثاني به مطلقا وانما خص ربنا لك الحمد بالذكر
لانهم كانوا لا يسمونه غالبا ويسمعون سمع الله من حده ان يجمعوا اي بكلمة التسبيح الامام والمبلغ انما يجمع اليه
للاعلام بان يقال الامام وذكر حكم المبلغ من زيادته وصرح به في المجموع فان الاول قوله صلو فاذ استقر المبلغ
فانما ارسل يديه وقال كل من الامام والمأموم والمفرد سراج ربنا لك الحمد او الحمد ربنا لك الحمد
او الحمد ربنا لك الحمد ربنا لك الحمد او الحمد ربنا لك الحمد او الحمد ربنا لك الحمد او الحمد ربنا لك الحمد
الدعاء والاعتراف اي ربنا استجب لنا والحمد لله على هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
وملأ الارض وملأ ما شئت من شيء بعد وغير الامام يزيد اهل البيت والحمد لله على هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان
الحمد وكلنا لك عبد لما اعطيت لما اعطيت ولا منع لما منعت ولا يمنع ذا الجدم منك الحمد وكذا الامام يزيد
رسول اي المأمومون والاي وانا بروضه كره له ذلك كذا في الاصل وغيره وفي المجموع عن الاصحاب انهم يقولون
انقص على ربنا لك الحمد وفي التحقيق مثل ما في الاصل وزاد عليه حمد اكثر اطمينا ركا فيه عتب لك الحمد وهو غير
ولو قال من حمد الله سمع الله من حده اجزاه في تادية اصل السنة لانه اي باللفظ والمعنى بخلاف الحمد
ما ساروا في كونه له بقوله اجزاه وصرح به في الروضة لورود السنة به ولو عجز الراي عن الاعتدال سجد من ركوع
وسقط الاعتدال لغيره فلو ان الاعتدال سجد على سجده رجع اليه اي الى الاعتدال او زال بعد ذلك رجع اليه
بل سقط عنه فان عاد اليه جاهلا بالتحريم ولو عاد لم يتحل صلاته ولا بطلت وله اي والمصل ترك الاعتدال من ركوع
في ما قلناه هذا عند من ظاهر ما في الروضة عن التولي من ان في حقه ترك ذلك وجهين بناء على صلاته فمصلحها غير صحيح
كأن الذي صح في التحقيق عدم صحته فصل القنوت مستحب بعد التحييد في الاعتدال ثمانية الصبح واجزة التولي
الاجز من صلاته لا اتباع فيها رواه الشيخان في الاولى واليه في الثانية وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما
عليه السلام كلمات اقرب في الوتر اللهم اهدني الى خيره رواه الترمذي وحسنه الحاكم وصححه علي بن ابي
روري البيهقي عن ابن عباس رعيه انه صلى الله عليه وسلم كان يعلم هذه الكلمات لتبينت بها في الصبح والوتر
وقد صح انه صلى الله عليه وسلم قنت قبل الركوع ايضا لكن رواية القنوت بعده اكثر واخف فهو اول عليه
الخلافا لاشد في شهر الروايات عنهم واكثرها وكذا سائر القنوت اي للكتابان يستحب القنوت
العتيق في اعتدال الاجزاء منها عند السجدة لورودها في صلاة المسلمين من خوفها وخطاؤها ووجوبها للاعتدال
مع خبره صلو كما رايتوني اصلي بخلاف النفل والمندور وصلاة الجيزة فلا يسقط القنوت في الام

في صلاة العبد والاسستقا فان قنت لئلا تلهي الهمم والاكراهة قال في المهمات وحاطة انه لا يسقط النفل
في كراهة التفصيل انتهى ويقاس بالنفل في ذلك المندور والظاهر كراهة مطلقا في صلاة العبد والاسستقا
على التحفيف وهو اي القنوت اللهم اهدني الى خيره اي اهدني في من هديت وعافيت وتوليت في من توليت
وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يدل من والعتبار ركعت ربنا وعلم ليت
قال الرازي وزاد العلم فيه ولا يعز من عادت قبل تباركت ربنا وتعاليت وبعده فلك الحمد على ما قضيتا مستغفر
وانتوب اليك زاد في الروضة قال جمهور اصحابنا بالاسجد زيادة وقال ابو طه والبيهقي واخرون في سجدة
وعبر عندي في تحقيقه بقوله وقيل ومن بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا يجزى الصلاة في ذلك وحجم في
الاذاكر بسن السلام وبسن الصلاة على الال وانكره ابن الزكاج فقال لا اصل لزيادة وسلم لا لما اعتد من ذكر
الال والاصحاب والارواح واستشهد الاسوي بسن السلام الاله والركن بسن الال خير كبريت عليك وبقول
الامام الهدى وما عطف عليه لفظ الحمد لانه البيهقي رواه في اصدية روايته بلفظ الحمد ثم قال الامام وعلمه النوري
في اذا كرهه بانه يكره للامام تحميم نفسه بالمدح لغيره لا يوم عبد يوما تحميم نفسه بدعوة ومنه فان فعل فقد
خانهم رواه الترمذي وحسنه ويستثنى من هذا ما ورد به النص خبر انه صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر في الصلاة
يقول اللهم تقبلي اللهم اغسلني الدعاء المعروف في المجموع عن البيهقي وتكره اطالة القنوت كالشهادة الاول وهو ظاهر
على ما اخبره فيه وفي تحقيقه في باب سجود السهو من ان اطالة الاعتدال لا تنقض ما على المتقول من ان الاعتدال
قصير فقد يقال القنوت المطلق لان تطويل الركن القصير عدا مطلق والاوجه خلافه وجواب عما ذكر على غير
محل القنوت عالم يرد الشرع بتطويله اذا البيهقي نفسه القائل بكراهة الاطالة قائل بان تطويل الركن القصير
يطلعه ولا يفسد كماله بخلاف الشهادة لانه فرض من جنسه فلو قنت بعد ركعتين رضي الله عنه الا في ما
باب التطوع فحسن كذا الاول احسن وهو عن الاول لو جمعها هذا من زيادته وقد ذكره كاصلة في باب
التطوع بالنسبة لقنوت الوتر وجمعها المفرد وللإمام رضي الله عنه من مستحب ذكره في المجموع فحمل كراهة اطالة
القنوت على اطالته بغير قنوت عمر رضي الله عنه في جميع ذوات القنوت حتى السجدة ثم جاز الامام للاسناد رواه البخاري
وغيره قال الماوردي ولكن جهه به دون جهه بالاعتدال لا المفرد فلا يجزى ومن المأموم للمدح كما كانت الصلاة بمنون
خلف النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك رواه ابو داود باسناد حسن او صحيح وخبر به كافي في احسن القراءة وفي المشا
يشاء الامام سراج او يستحب له لا شئنا ذكره لا يليق به التامين قال في المجموع وغير المشاركة الاولى والصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم دعاء فيؤمن لها صرح به الحبيب الطبري فلو لم يسمع قنوت امامه قنت معه سراكنتية
اجيد وفي سائر الادعية المشيخة وغيرها ويجعل ظهرها للسمان في لرفع بلا وعكسه انه في الحصول حتى
سباني في الاستسقاء ومن سجد الوجه باليد ومن سجد الوجه باليد ومن سجد الوجه باليد ومن سجد الوجه باليد
فيه خبر ضعيف مستعمل عند بعضهم خارج الصلاة وباسنحاه خارجا جزم في التحقيق واما مسج غير الوجه
فانما هو في الروضة وغيرها لا يستحب قطعا بل يفسد جماعة على كراهته وخبره للقنوت به من الدعاء
كأنه البقرة ان قصده بالحصر العرض بها فان لم يكن فيها معنى الدعاء كانه الدين وثبت ارميه معاه ولم يفسد

فعل

ما استند اليه من طهر الصبي من صلواتها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا لكسرها
ولجزءها اذا قضى احدكم صلاته في مسجد فليجعل لبيته من صلاته فان الله جاعل لبيته من صلاته
ان لم يدرج الي بيته انتقل الى موضع اخر ليشهد له الموضع وظاهر خبر الصبي السابق ان صلاة سائر
الزواجر في بيته حتى الرواتب مع الفرائض وغيرها افضل وهو ما اقتضاه كلام المصنف كما صرح في باب المني
وصرح به في المجموع ثم نقله عن اصحابنا وغيرهم وسياتي ما يستثنى منه قال في المجموع وغيره فان لم ينتقل الى موضع
اخر فضل بصلاته انما لا يستحب للمؤمن الذي لا يطلب منه الاضراف عقب سلام امامه ان يمكث حتى يصلي
الامام ثم يصرف الامام ومن معه من الرجال بعد ان يصلي فيسحب طهره ان يمكثوا في مصلاه يذكر الله
الله حتى يصرفه ويستحب لمن ان يصرف عقب سلام الامام والقياس ان الخائف في مثلهن او انهم يذكرون
بعد من متغربين ويصرفون للصلاة **صوب حاجته** ان كانت **والا فيمينا** لان جهتها افضل **والامام**
الموافق **بغير السلام** وتطويل **الاعادة** **سلام** **امامه** لا يقطع القدوة بسلامه اما المسبوق فان
جلوسه مع الامام في محل تشهد الاول كذلك لكن مع كراهة تطويله كما مر والا فيقوم على الفور
تعد عدا بطلت صلاته او سهوا سجد للمسهو كما هو معروف في محله ويستحب للمؤمن ان
بالسنة الثانية **ان تركها امامه** لخروجه عن متابعتة بالاولي بخلاف التشهد الاول لو تركه
لا ياتي به لوجوب متابعتة قبل السلام وعبارته تقهره ان ما قاله جائز لا مستحب وليس مراد
تدبرته بغير المروضة **يستحب للمصل المشي** قال تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون
ونظر موضع سجوده في جميع صلاته لانها اقرب الى المشي نعم يستحب في التشهد ان لا يمشي ولا يصرف
اشارته لحديث فيه **والدعوى** **بها** **بشروط** للزم على ضده قال تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالا
وطأ قلب من الشواغل لانها اقرب الى المشي **ولا يكره تقصير عينيه ان لم يخف ضررا** كما اختاره النووي
اذ لم يرد فيه شيء وقول الادريجي وكان الاحسن ان يقول ان لم تكن فيه مصلحة فيه نظر **موضع لونه** في
جهرية او سرية كما ثبت بالاولي **ما بين طلوع الشمس الى غروبها** **اسرو بعكسه** بان يفتح سرية او جهرية كما ثبت
بالاولي ما بين غروب الشمس الى طلوعها **بغير** فالعبارة في الاسرار والسر بوقت التقصا لا بوقت الاداء **يستحب**
الفرايض **لجزء الصبي** من نام عن صلاة او صليها فليصلها اذا ذكرها ثم ان كانت بغير عذر وجب قضاءها على الفور
والانذب **ويستحب ترتيبها** لترتيب صلواته صلى الله عليه وسلم فوات الخندق وخروج من طواف من اوجبه العالم بحسب
لا باعادات مستقلة والترتيب فيها من تتابع الوقت وضرو راته فلا يعتبر في التقصا كصوم ايام رمضان
سد على جهره لم يخف **فرا** **الامام** **فان خاف** **فواتها** **وجب** **تدبرها** **على الفاتية** **لبيان** **تفسير** **الاخرى** **نايته**
انه لو امكنه بعد فعل الفاتية ادراك ركعة جاز تدبرها وحل غير اخراج بعض الصلاة عن وقتها على غير هذا ولا
ذلك يدل الى ما قاله تبعه الحارثي والمهاج والحقيق والتقييه عن قول الروضة كالشرحين على قاعدة التسع والاربع
كان **فرا** **جماعة** **اي** **الحاضرة** **فلا يستحب** **تدبرها** **بل** **يصل** **الفاتية** **ندبا** **اولا** **مستردا** **اوجاعة** **لان** **الترتيب**
في وجوبه والتفاد لا اذا اختلف في جوازه فاستحب الخروج من الخلاف واعتزله في المهمات بالامام
فلا يخفى اما النقل فالتقول متظاهره على تقدم الحاضرة بالجماعة واما البحث فلا يورث الى تقصير

الجماعة بالكلية ورد بان ما ذكر قد جزم به القاضي والمصنف وغيرهما وهو الجازي على القاعدة من استحسان الخروج
من الخلاف وهذا كما توضح الصلاة عن اول وقتها لا يستغال بالفاتية ويظهر جوازها في جميع الحالات
وقد لا يلائم فائدية **لا حصر** **اي لا ينظم** **الفاتية** **بل** **يتم** **ان** **اسمع** **وقتي** **ثم** **يصل** **الفاتية** **ويستحب** **اعادته**
للمائة **بعد** **ها** **بقيد** **زاده** **بقوله** **ان** **اسمع** **وقتي** **ولو علم** **ان** **فواتية** **لا تقصير** **عن** **عشر** **ولا** **يؤيد** **على** **عشر**
لزمه **العشرون** **ليرا** **يقينا** **وظاهر** **ان** **محله** **اذ** **اعرف** **نوعها** **والا** **فيلزمه** **مائة** **كل** **عشرين** **من** **نوع** **لان** **من**
فاته **صلاة** **ولم** **يعرف** **غيره** **لزمه** **الحسن** **ولو** **جهل** **كون** **اصل** **الصلاة** **للمصلاة** **التي** **شرع** **فيها** **والسورة** **مما** **او** **علم**
ان **فيها** **فرائض** **ومستحب** **ولم** **يعرف** **بينهما** **لم** **يصح** **ما** **فعله** **لترك** **معرفة** **التمييز** **الواجبة** **ونقل** **من** **الغنى** **الى** **الدين**
لم **يخرج** **من** **العامة** **فرض** **الصلاة** **من** **سنة** **تصح** **صلاته** **بشرط** **ان** **لا** **يقصد** **النقل** **بالنقص** **والخيار** **والتزوي**
بل **صح** **في** **مجموعه** **ولو** **اعتقد** **عاجي** **او** **غيره** **ان** **جميع** **افعالها** **نقض** **عنه** **لانه** **ليس** **فيه** **اكثر** **من** **اعادته** **سنة**
باعتقاد **النقض** **وذلك** **لا** **يؤثر** **الباطل** **للمس** **في** **شرط** **الصلوة** **مراعاة** **الشرط** **بالسكون** **لغة**
الزلم **الشيء** **والترامه** **لا** **العلامة** **وان** **غيرها** **بعضهم** **فانها** **انما** **هي** **معنى** **الشرط** **بالفتح** **والمصطلح** **ما** **يلزم** **من** **عدمه**
العدم **ولا** **يلزم** **من** **وجوده** **ولا** **عدم** **لذاته** **والمنازع** **لغة** **الحايل** **واصطلاح** **ما** **يلزم** **من** **وجوده** **العدم** **ولا** **يلزم**
من **عدمه** **وجوده** **ولا** **عدم** **لذاته** **كالكلام** **فيها** **عند** **ما** **كان** **ان** **تنقضي** **المنازع** **معتبر** **كالشرط** **اذ** **خلع** **المصنف** **بقا**
للاصل **فيه** **فقال** **وهي** **اي** **شروطها** **ما** **عد** **التمييز** **فرا** **ايضا** **من** **سنة** **عليها** **ما** **مر** **فان** **الاول** **والثاني** **لا** **استقبال**
والوقت **وتقدم** **ما** **والثالث** **لظاهرة** **الحديث** **الاصغر** **والا** **كبر** **فبطل** **الصلاة** **بغير** **اي** **حد** **غير** **الحديث** **الاربع** **وان** **سبق**
لجزء **مسلم** **لا** **ينقل** **الله** **صلاة** **بغير** **ظهور** **وغيره** **اذ** **ان** **صلي** **احدكم** **في** **صلاة** **فليصرف** **وليست** **وليست** **صلاة** **رواه** **الترمذي**
وحسنه **وقوله** **لا** **اختيار** **لا** **حاجة** **اليه** **بعد** **قوله** **وان** **سبقه** **ولو** **قال** **ولو** **لا** **اختيار** **وبان** **سبقه** **كان** **اولي** **راوى**
بعبارة **الاصل** **اما** **الحديث** **الدائم** **فلا** **يفسر** **على** **تفصيل** **مر** **في** **الحديث** **من** **تجسس** **ثوبه** **او** **خرق** **خف** **او** **اجور** **الروح**
ثوبه **وهو** **في** **الصلاة** **فانها** **تبطل** **بذلك** **وان** **حصل** **بلا** **تقصير** **فان** **في** **الحاجة** **ولم** **يرطب** **بها** **في** **الحاجة** **او** **ورد** **التوب**
على **عورته** **مورا** **لم** **يفر** **ويقتصر** **هذا** **العارض** **وان** **خاها** **بكمه** **ارغبره** **كيد** **بطلت** **لانه** **لا** **فاته** **تقصير** **او** **يعود**
فان **اوجها** **بطلان** **او** **يستحب** **من** **احد** **في** **صلاته** **ان** **ياخذ** **بأخذه** **بصرف** **ليوم** **انه** **عرف** **ستر** **على** **نفسه**
وهذا **او** **ما** **قبله** **من** **زيادته** **وبه** **صرح** **ابن** **الرفعة** **وغيره** **ولو** **مقد** **ملا** **بمعنى** **اقصد** **فرا** **الدم** **اي** **خرج** **ولم**
يلوث **بشوته** **قال** **الرافعي** **والنوري** **في** **مجموعه** **ارلو** **ثوبا** **قليل** **لم** **تبطل** **صلاة** **لان** **المنفصل** **غير** **مضاف** **اليه**
او **مقتصر** **الشرط** **الرابع** **في** **ظاهرة** **الحديث** **المتصل** **ببدنه** **او** **محموله** **او** **ملا** **قها** **متبطل** **به** **ولو** **مع** **جملة** **بوجوده**
او **يكون** **متبطل** **للقوله** **تعالى** **وشيا** **يك** **وظهر** **لجزء** **الصبي** **ين** **اذ** **اقتلت** **الحبيصة** **فدعي** **الصلاة** **واذا** **ادبرت** **فامسح**
عنك **الدم** **وصلي** **ثبت** **الامر** **باجتناب** **الحبس** **وهو** **لا** **يجب** **بغير** **تضيح** **في** **غير** **الصلاة** **فيجب** **فيها** **والامر** **بالشي**
فقط **موضعها** **ان** **لم** **يقص** **فيمسح** **بالنظ** **اكثر** **من** **اجرة** **اي** **اجرة** **توب** **ببطل** **فيمسح** **لوا** **اكثر** **قال** **في** **المهمات** **وهذا**
في **غير** **الشيء** **المشوب** **والصواب** **اعتبار** **اكثر** **الامر** **من** **ذلك** **ومن** **ثمن** **المال** **لوا** **استراه** **مع** **اجرة** **غسله** **من** **الطهارة**
لان **كلامها** **لوا** **انفرد** **وجب** **تفصيله** **وقيد** **الشحان** **رجوب** **القطع** **محول** **سنة** **العورة** **بالظاهر** **قال** **الزركشي**

ولم يذكره المتولي والظاهر انه ليس بقيد ما عني ان من وجد ما يستتر به بعض العورة لزمه ذلك وهو الصحيح
حرفه لذلك وان جعل مكانها في جميع البدن او التوب غسل الجميع وجوبه لان الاصل بقاؤها ما لم يمتدح
بلا غسل او في ما يراه من بدنه او ثوبه وجب غسله فقط ان غلبت نجاسة برؤيته لان يتقن الظاهر
بمحل به والتفريق بعد ان زباده ويجوز عطف ما يراه على الجميع اي او غسل ما يراه الى اخره ومن منعه من
اي بعض ما جعل مكان النجاسة فيه وكان احدها وطبا لم يجز لان لا يتيقن نجاسة محل الاصابة وما
ما لو صلى عليه حيث لا تنص صلاته وان اصل ان الحبل الذي صلى عليه طاهر بان الشك في النجاسة مبطل للصلاة
دون الطهارة ولو شق التوب المذكور بضعين لم يجز التحري فيها لانه ربما يكون الشك في محل النجاسة
فيكون نجسين وان غسل بضعه او بضعين توب نجس كله ثم غسل البضع الثاني ما عني مع ما عني
من الاول طهر كله سواء غسله بصلب ما عليه في غير ضمة ام في موضع اخر في المجموع من تعقيد بالاول مرده
كأبنته في شرح البجعة ولو اقتصر على البولاني وبالحاويل لم فالمتصفح مع الصادق من التوب النجس
كله من التوب النجس بعضه الذي جعل مكان النجاسة فيه فن كالماء لن ونشره كوس وان وقعت
النجاسة في موضع ضيق كالسباط والنيب الصغيرين واشكل محلها منه وجب غسله فلا يجز
كافي التوب الواحد في موضع واحد اي ندبا كلقه النووي في جموعة عن القاضي الى الله
وعنه مله ان يصلي فيه بلا اجتهاد وسكتوا عن ضبط الواسع والضيق قال ابن القاد والمجته فيه ان يقال ان
بلغت بقاع الموضع لو فرقت حد العدد عن المحصور فواسع والافضيق ويقد ركل بقعه بما يصح
انتهى والظاهر ضبطها بالصرف قال في المجموع عن المتولي اذا جاوزنا الصلاة في المنسحق فله ان يصلي فيه
ان يبقى موضع قدر النجاسة وهو نظير ما صح في الروضة من الاواني وتقدم بيانه ولو نجس احد في
لو اصاب يده مثلا واشكل النجس منها فغسل احداهما بالاجتهاد فيها وصلي بعد غسله لم يضره
لانه ثوب او بدن واحد يتقن نجاسته فيستحب اليقين كالوضوء محلها فيه ولم ينص في محل من الصلاة
قبل التحري ثم غسل النجس منها بالتحري فان صلاته بكل منهما تصح كافي التوبين وان اشتبه عليه ثوبان
احدهما بالاجتهاد فله الصلاة فيهما ولو جمعها عليه بخلافه فياكر في الكمين قبل الفصل وفرقوا بين النجس
الاشباه بين شيئين فتاويه في اجزاء الواحد صغير ولو جاز في اجزائه فيها اجتهاد وجوبها كالماء
جاء ولا يفي ان يصلي الصلاة بكل منهما مرة فلو لم يجد غيرها ولا ما يغسلها او احدها به صل عوايا للفرق
واعادوا قصيره بعدم ادراك العلقة ولان حد ثوبا طاهرا يتيقن وبهذا افاق ما لو كان الانتباه في ثوب
حيث لا يجيب العادة كالمص عليه الشافعي لو طهر ثوبه احد التوبين بالاجتهاد وصلي فيه ثم تغير احدهما
كأمر بانه مع زيادة في استقبال القبلة فصرع بطل صلاة من لاني توبه او بدنه نجسا
اي سواء التحرك ثوبه بحركة ام لا كذلك بطل صلاة من لاني محوله نجاسة ولو لم يحرك تحركه كمن
على محل مثل ميتة او مشدود وكلب او بسا جوره وهو ما جعل في عقده او مشدود بدنه او
صغيره حيث يخرج جره الى الحبل او قاضيه محلا ان نجسا او متصلا به بخلاف حيلة كبيرة حيث لا يجز

الاجتهاد

بجانب

ما كان له او ولا حاجة لقوله مشدود بل يوم خلاف المراد قال في الميزان وصورة مسألة السفينة لا في الكفاية
ان تكون في البحر فان كانت في البر لم تبطل قطعا صغيرة كانت او كبيرة انتهى وظاهر ان الصغيرة اذا لم يكن
جرها في البر تبطل كما اقتضاه اطلاقهم لا ان وضع الحبل للذو حجت تقدمه فلا تبطل به صلاته وان خزل
بحركته لانه ليس حاملا للنجاسة ولا متصل كسباط صلي عليه وطرفه نجس صريح الجبر من الكسوف فله وطاف
الضرر ترك الحبل عظمه بغيره لا يصح الجبر بغيره من غير ادبي جاز فلا تبطل به صلاته ولا يلزمه تركه قال
السبكي بقا للامام والمتولي وغيرها الا اذا لم يخف من التزع ضررا او ان جبره ثم طاهره على الجبر من غير ادبي
حرم تقديمه واجبر على تركه ان لم يخف ضررا يصح التيمم ولو اكتفى بالحمله نجاسة تعدد محلها مع مكانه
من ازالها كوصل المرأة شعرها بشعر نجس فان امتنع لزم الطائم تركه لانه ما دخله النجاسة كد العضوب
ولا بالالة بالملء في الحال اذا لم يخف منه في المال وبطلان صلاته معه لحمله نجاسة في غير معة لا ضرورة الى
تبعيته بخلاف شارب الحمر لحصوله في معدن النجاسة وان مات لم يضره وان لزمه التزع قبل موته لم يجز
ولست بمتولي التعبد عنه قال الرازي في قضية التقليل الاول بختم التزع والثاني حله وهو قضية كلام الجبر وغير
لكن صرح به الماوردي والروائي ونقل في البيان عن عامة الاصحاب بختمه مع تعليمهم بالثاني وان
خاف الضرر للنجس للتيمم صحت صلاته ولا يلزمه التزع للضرر والظاهر في صحة امامته وبها في الكفاية
وعندها اذ اتى الناس الى الجماعة والثاني لا اعدم الضرورة وقد يقال الاول اشبه بصحة صلاة الطاهر
خلف المستحاضة وهذا من زيادته وان خاطب جرحه او داواه نجس بطل الجبر بغيره فياكر وكذا الوشم
وهو غير كمالا برة حتى يخرج الدم ثم يد ر عليه الصدا الذي بيانه وهو حرام مطلقا لخره الصحيحين لعن الله
الواصله والمستوصلة والواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة والمناسة والمتنصصة اي
قاعلة ذلك وسالينته ولانه يتنجس فيه الصدا وهو ما يجشي به الحبل من نيلة او نحوها ليزرق به او يخضر
بالقران بسبب الدم الحاصل بغرز الجلد بالابرة فيجب ازالته ما لم يخف ضررا يصح التيمم فان خافه
لم يجز ازالته ولا اثم عليه بعد التوبة قال الزركشي هذا كله اذا فعل برضاه والا فلا يلزمه ازالته كسر به ابن
ابن هزيمة والماوردي قاله وذكره في الدخاير في نزاع العظم عن بعض الاصحاب والغسل شارب
الحمر او نجس اخره وصل بحت صلاته وجب عليه ان يمسح به ان قدر عليه وان شر به اعد ر الحن
باطن الفم بالظاهر في نظيره من النجاسة دون النجاسة والفرق غلط النجاسة وقوله وان غسل الى
اخره من زيادته وبه صرح في المجموع ويظهر بالظاهر المعروف في النجاسة المغلظة طاهره حرم
شعره للثوب ويعني عن باطنه وهو موضع الحز الحزم البلوك به فتصح الصلاة فيه ولو قوضا ولما كان ابو
زيد لا يصلي فيه الفرض احتياط له ولا تقتضي كلامه العموم مطلقا على القاعدة من انه لا فرق بين العز من الغسل
الى اجتناب النجاسة وذكر ذلك في الروضة في الاطمة كائنت عليه في باب ازاله النجاسة لكنه قال في التحقيق فقال
ولو خزل نجس بشعر نجس طهر ظاهره بالغسل على الصحيح فيصلي فيه ولو اذخل رطبة رطبة فيم لم نجس
فصرع وصل الشعر من الادبي بشعره نجس او شعوره حرام مطلقا للجبر السابق والمتقوية للفرق

[illegible]

ما قبل اذا التفت مثلا ذكر مقصود او شرع له محل خاص به بخلاف السنن المذكورة فانها كالقصد من بعض الامور
 كدعاء الاضحية او النايح كالسورة فان تجد شيئا من طائفتها جازاه بطلت صلاته الا ان قرب عهده بالا سلام
 نشأ بآية بعيدة عن العلم قاله البغري في فتاويه **اما الاركان فلا بد من تداركها** وقد يشترع مع تداركها
 السجود كزيادة صلته بتدارك ركن وقد لا يشترع بان لا يحصل زيادة كالوترك السلام ثم قد ذكره كاسية
 ذلك **النافي من النهي عنه** فيها ولو بالشك كاسيا في فيما لو شك اصل ثلاثا ثم اربع **فقال ما يبطل عمدة**
سجود سهوه ان لم يبطل سهوه **فيسجد الساجد** بزيادة ركن فبطلت **وكلام قليل ونحوه** ككل قليل لا ينقض
 الله عليه ولم يعل الظاهر حسا وسجود للسهو بعد السلام رواه الشيخان وقيل غير ذلك عليه بخلاف ما يبطل
 سهوه ايضا ككلام كثير وحدت لانه ليس في صلاة وسجود بخلاف سهو ما لا يبطل عمدة كالالفاظ كاصح بدعي
 لا عشرة وحظر لانه صلى الله عليه وسلم فعل الفعل القليل في الصلاة وخص فيه كاهرا ولم يسجد ولا امر
 وكما لا يسجد للسهو ولا يسجد لعمدة كذكره في التحقيق والمجموع **فصل الاعتدال ركن قصير وكذا الباب**
من السجود لانها غير مقصودين في اتسهما بل الفصل والاشترع فيها ذكر واجب لتمييزه عن العادة
 ذكره الشيخان فساكنهما قال في صلاة الجماعة والاشترع ان الركن القصير مقصود في نفسه وما لا يلزم
 العذر في الجزم به وصححه ثوري في التحقيق والمجموع واجب بان حيث قيل انه مقصود اريد انه لا بد من قصد ركن
 صوته حيث قيل انه غير مقصود اريد انه لا يطول **خطوبهما** عمل بسكون او ذكر لم يشترع فيها يبطل
 قالوا قصر الطويل فلم يتم الواجب قال الامام ولان تطويله محل بالملافة لا تطويل **الاعتدال بقوت** وهو صوته
 اي ولا ينسبح في صلاة **الشيخ** الا في بيانها في الباب الا في فلا يبطل الصلاة لو رده **واخبار** النووي ان فيه
 الدليل **جوز** **وتطويل كل اعتدال** بذكر غير ركن بخلاف تطويله بركن كالفاتحة والتشهد قالوا انهما
 وكان ينبغي طرد اختياره في الجلوس بين السجدين ايضا في صحيح مسلم ما يقتضي طائفة بالذكر وكان لم يحضر
 علي ان يني التحقيق فصح ان ركن طويل وعزاه في الجميع الى الاكثرين وسبقنا الامام ووافق في التحقيق والمجموع
 في صلاة الجماعة تصير وقتا التطويل كقتله الخوازمي عن اصحاب انه يلحق الاعتدال بالقيام والجلوس
 السجدين بالجلوس للتشهد المراد قراءة الواجب فقط لا قرأته مع المندوب ثم ما اختاره النووي من جواز
 الاعتدال قال الاذخر انه الصحيح مذهبا دليلا واطال في ذلك ونقله عن نصر الشافعي رضي الله عنه وغيره
الساجد **خطوبهما** اي الاعتدال والجلوس بين السجدين سواء قلنا يبطل عمدة ام لا هي على الشق الثاني مستند
 فتوهم ما لا يبطل عمدة لا سجود سهوه **ولو نقل كتابا** كالفاتحة وتشهدا وبعضهما الى غير محله **عمدة**
 والمعمدة كافي الجميع لتكره القصر المأمور به في الصلاة كالكنايد للتشهد الاول فيستثنى هذه الصورة ايضا ما لا
 يضم اليها ما تقدم في سنة الصلاة من انه لو قمت قبل الركوع بنية التفتت لم يحسب بل بعيد في اعتداله
 وما سياتي في صلاة الخوف من انه لو غرق ركعة وبأخرى ثلاثا او غرقهم اربع فغرق وصلى بكل ركعة
 سجدا واحدة سجود السهو للحاجة بالانتظار في غير محله وما لو قرأ سورة غير الفاتحة في غير محله
 المجموع قال الاسوي وقياسه السجود للتشميع في القيام وهو مستثنى كلام ابن عبدان ثم لو قرأ

فتم راي بر كتيبي جلات ما اذا انصلتا بها كترك واحدة من الاولى وثلاث من الثانية واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
الاركان ~~حسب تركها~~ وترك ~~ثلاث ركعات~~ (الاركان) ترك ركعة واحدة من الاولى وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
واحدة من الاولى وثلاث من الثانية وثلاث من الاولى ترك ركعة واحدة من الاولى وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
ركعة واحدة من الاولى وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى ترك ركعة واحدة من الاولى وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
كقوله ان ترك الفصل كسبائي فليس ذكره بعضهم كالا صغوي والاسنوي اعترافا على المهور فقال يلزم
تركها من السجودات سجدة واحدة تركها لانها اسوا لاقوال ان يكون لتركها سجدة واحدة من الركعات
من الثانية من الثالثة فليس من السجودات سجدة واحدة تركها لانها اسوا لاقوال ان يكون لتركها سجدة واحدة من الركعات
من الثالثة من الاولى بالركعة الاولى من الثانية وثلاث من الثانية وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
فلتكون سجدة واحدة تركها وثلاث من الثانية وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
يطين او التفتت ورقة تحت يده وعلل لزوم ذلك بقوله فانه قد اتي في الاولى جلوس غير محسوب ولا في
عن هذا الاعتراض وعلى هذا يلزم ترك اربع سجودات وحسن ثلاث ركعات لا تسقط كمالها
السجدة الاولى من الاولى والثانية من الثانية فحصل منها ركعة واحدة تركها وترك ركعة واحدة من الثانية
فلا تسقط الركعة الاسجدية من الركعة الاولى والركعة الاسجدية من الركعة الاولى والركعة الاسجدية من الركعة الاولى
بالسجدة الاولى والثانية من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
من الثانية وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الثانية ترك ركعة واحدة من الثانية وثلاث من الاولى
فيما اذا اتى بالجلوسات في المحسوبات وحكي ابن السبكي في التوضيح انه رجلا في الفقه وفيه اعتقاد في الركعة
وان والده وقف عليه فكتب على الحاشية من راس القلم لكن مع حسنة لا يرد اذ الكلام في الركعة
الا لسجدة فاذا انقضى له ترك الجلوس فليعلم عمله وانما السجدة للجلوس وذلك مثل الركعة
وقد اختلفت في سجدة واحدة على الاعتراض غير حسن فان ما ذكره فيها لا يخاف ان ما ذكره في الركعة
مع ان المعتز لم يذكرها فلو كان قبل التشهد الاول ناسيا قوله التي عبارة الاصل فتلا في الثانية
يتحقق قلب العود اليه حيث قال يرجع اليه مالم ينصب فاعلم انه لم يتلبس بنزول فاعلم انه لم يتلبس بنزول
احد من السجودتين ~~سجدة واحدة~~ اذا فعل ذلك اي النهوض مع العود ~~عند عالمنا~~ الخزم
للهوض مع العود لا النهوض فقط وقول الاسنوي انه النهوض لا للعود لانها مهورية مردودة
المصنف عايد للعود من زيارته اما اذا كان الى العود اقرب او كانت نيته اليها على السواء فلا سجدة
ما فعله حينئذ وهذا الجرم في المناج كاصله وصححه في الشرح الصغير لكن صح في التحقيق انه لا سجدة
وفي المجموع انه لا سجدة عند الجمهور واطلق في توضيح التنبيه فصحى قال الاسنوي وبه القوي
تاما ~~للسجدة~~ من غير من فلا ينظم السنة وان عاد ~~عند عالمنا~~ الخزم ~~عند عالمنا~~ الخزم
ولا لا تخطل لكن عليه ان يقوم عند فعله ولا ان عاد ~~عند عالمنا~~ الخزم ~~عند عالمنا~~ الخزم
وسجدة واحدة للسهو كما صرح به الاصل اذا قام الامام وخلفه المأموم للتشهد بطلت صلاته

وفارق ما لو قام هو وحده كما سياتي بانه في تلك اشتغل بغير من وفي هذه سنة فان قلت سبائي في الجماعة له لو
ترك امامه التفتت فله ان يتخلف ليتقن اذ الحق في السجدة الاولى فليست في تلك لم يحدث في خلفه وقوفها
احدث فيه جلوسا نعم ان جلس امامه للاستراحة فلا وجه ان له التخلف ليتشهد اذ الحق في قيامه لانه حينئذ
لم يحدث جلوسا محل بطلانها اذ لم يجلس امامه لان تركها ~~مما قد~~ ليتشهد فلا تخطل ذلك في التخلف للتشهد
عذر في عدم بطلانها وفي المخارقة فان استعصما معا او انصب الامام ثم عاد فيها لزم المأموم القيام بان
يسخر في الاولى ثم يعاد في الثانية لوجوب القيام عليه بانصاف الامام واما في الاولى فامامه اما مخفي العود
فلا يوافقه في الخط او عايد فصلاته باطله وله فيها عايد منه ولو انتظره فاما لاحوال كونه ماد ناسيا حار
لكن المخارقة الاولى كما يشير اليه كلامه ولو قال وانتظاره بدل ولم انتظره وصرف جاز كفي لكن يفوت هذه الاشارة
وهذا ان الحكماء مع الحكم الاتي عنهم بالنسبة للثانية من زيادته فان عاد معه عايد عالمنا الخزم بطلت صلاته
او ناسيا او جاهلا فلا وانصب المأموم وحده ناسيا لزمه العود لوجوب متابعت الامام وان الاولى فان
لم يعاد بطلت صلاته لخالفة الواجب فلو لم يعلم حتى قام امامه لم يعد ولم يحسب قرأته كسجود سمع صلاته
سلام امامه فقام واتي بما فات ثم بان انه لم يسلم لا يحسب له ما اتي به قبل سلام امامه او انصب وحده عايد فاعاد
حرام كالورع قبل امامه مبطل لانه زاد ركعا كذا قاله الامام وخلفه بكلام العراقيين فانهم في المنس عليه
استحبوا العود فضلا عن الجواز فيا في مثله في المنس ورحمة فيه في التحقيق وعينه وعليه فرق الزركشي بين
هذه وبين ما لو قام ناسيا حيث يلزمه العود كما مر بان العايد لتفتل الى واجب وهو القيام بخير بين العود وعدمه
لان خير بين راجعين بخلافه الناسي فان فعله غير معتد به لانه لما كان معذورا كان قيامه كالعدم فلهذا المناجعة
كالولم لم يعظم اجرا والعايد كالغفوت للكب السجدة بتعد فلا يلزمه العود اليها وان ركع مثله ناسيا خيرا
العود ~~لا انتظار~~ ويشارك ما مر من انه يلزمه العود فيها لو قام ناسيا بخس الخالفة ثم لكن فضية فرق الزركشي السابق
ثم عكس ما سماع ان فرقه لا يختص بالتصريح بقول العراقيين كما يقتضيه كلامه ولو ان المصنف لما عمل به تشهد التشهد
الاول فلو ايجز القراءة للتأنيث بعد اذ قرأ التشهد وان سبقت له بالقرأة ~~العود~~ ان لم يشهد عايد جازا
اي قرأة التشهد لان تعد القرأة كتحته القيام وسبق اللسان اليه غير معتد به ان سبقت له بالقرأة ~~العود~~ ان لم يشهد عايد جازا
على صلا حار او بعد فلا لكن ان وضع شيئا من يديه وركبتيه وقلنا بوجوب وضعا كان كوضع للهيئة نقله الاذري عن
صاحبه الدار بمرادوا حسنة وقال الزركشي انه القياس ولم يطع عليه الاسنوي فساله واجاب عنه بان العود من الوضع هو الوضع
المعارف للسجدة خاصة وهو الوجه ~~وحد للسهو~~ ان بلغ حد الوضوء لزيادته وكذا بخلاف ما اذا لم يبلغه فلا يسجد وان
تركه بعد ان تركه التشهد كاشمله قوله الاصل قبل ذكر صورة النسيان وترك القوت يقاس عايد كونه في التشهد فصح
فيما لم يبقها انما اتي بالتشهد او بعضه ~~الركعة الاولى~~ او الثالثة الرابعة ~~وقد سهوا~~ بعد اعدال من الاولى وغيرها تشهد والمراد
بالتشهد انما اتي بالتشهد او بعضه ~~الركعة الاولى~~ او الثالثة الرابعة ~~وقد سهوا~~ بعد اعدال من الاولى وغيرها تشهد والمراد
بالتشهد انما اتي بالتشهد او بعضه ~~الركعة الاولى~~ او الثالثة الرابعة ~~وقد سهوا~~ بعد اعدال من الاولى وغيرها تشهد والمراد
بالتشهد انما اتي بالتشهد او بعضه ~~الركعة الاولى~~ او الثالثة الرابعة ~~وقد سهوا~~ بعد اعدال من الاولى وغيرها تشهد والمراد

ايضا في الركعة الاولى

ايضا في الركعة الاولى

ايضا في الركعة الاولى

ايضا في الركعة الاولى

ايضا في الركعة الاولى

سنة واحسن الخصال في كتاب وسابل الحاشيات ان يقرأ في الاولى من المصلح وفي الثانية لم تركب وقيل ان ذلك يروى
ذلك اليوم والسحب بعضهم ان يقرأ في الاولى من ركعتي الاستخارة وركعتي التلاوة في الثانية واما
لومن ولا حرمه الاثني وهو سبب لم يمتدح الاستخارة **ونوع الليل في الطلوع في البيت افضل منه في غيرها** وفي المصنف
وفي المصنف في صلاة الصلوة طهر فضل صلاة النفل في البيت على فعلها في المسجد كفضل صلاة العزيمة في المسجد على فعلها
في البيت ورواه الطبراني وبعده عن الربا وهذا من قاعدة انه اذا دار الامر بين فضيلة تتعلق بنفس العباد وفضيلة
تتعلق بها اوزمانها فالمعلق بنفسها اولى ومراعاة بالطلوع في الاولى النفل المطلق وفي الثانية النفل الذي لا
له الجماعة لكن يستثنى منه ركعتا الاحرام اذا كان بالمسكنات مسجد وركعتا الطواف كلها معروفا في محلها والنافل في
صلاة الجمعة فتعلق في الجامع افضل لفضيلة البكور في علم في الامم فتعلق الجرجاني عن الاحباب قالوا ان ركعتي صلاة الجمعة
لجرواها ابو داود وصلاة الاستخارة صلاة من شئ السفر والقادم منه والمالك المسجد لا عكاف او يعلم او يعلم للامام
فوت الدراية قال واستثنى القاضي ابو الطيب الساكن في المسجد ومن يخفي صلاته فيه وقرب منه ما فهمه قول المصنف
وافضل الطلوع في البيت وما كان في البيت وما كان بعض الليل افضل للطلوع فيه من بعض بيته بقوله **ومنه الاجاز**
فيه نصين **او ثلثة الاوسطان** ثلثا **افضل** من نصفه الاول من ثلثه الاجزى **وافضل منه** في ثلثه الاول
السنة الرابع والخامس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الصلاة افضل للكنوبة فقال لحرف الليل وقال
الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل
ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه ومن يستغفر
فاغفر له روي الاول مسلم والثاني الشيخان ومعني ينزل ربنا ينزل امره **ويكره ترك التمجيد** افاده ونقصه
بلا ضرورة قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر بن العاصي يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل ثم تركه ورواه
الشيخان ويكره **تخصيص ليلة الجمعة بقيام** طهر مسلم لا يخص ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي **استحب في الاحا**
فيها وحل على احياها معاني الى اخرى فيها او بعد ها كما في الصوم وقوله ويكره الى اخره من زيادته
في المصنف وغيره ويكره **قيام كل الليل** داود قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر بن العاصي لم اجزأك تقوم الليل
وتقوم الليل فتلف لي يا رسول الله قال فلا تفعل صم وانظر وقوم فان لجسدك عليك حقا الى اخره ورواه
الشيخان ولا يضر البدن اذا لم يكن نوم النهار لما فيه من تنويع مصالحه الدينية والدنيوية وهذا
نارق عدم كراهة صوم الدهر غير ايام النهي اذ يمكنه ان يستوفي في الليل ما فاتته من اكل الشاء قال في الامانة
والتنبيه بكل الليل ظاهره انتفا الكراهة بتوك ما بين العشائين وفيه نظر والمجهد فتعلقها بالقدح للضرر
ولو بعض الليل وكلام المجموع يقتضيه وذكر الطبري قريبا منه فقال ان لم يجد بذلك مشقة استحب لاسيما
الثلث بما حجة الله تعالى وان وجد نظر ان حشيت من حذو رآكره والا فلا ورغبه بنفسه اولى واضرر واما
من احيا ليل من الصبح من غير ان يشهد الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخر من رمضان احيا الليل
الطاهر من صلاة وان قلت **يستحب ان يوتر من يطعم في تحو** ليجهد فاستجاب باقظ النائم للراية
على لسان ان ساق وقته وذكلك لقوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى طهر مسلم عن عائشة رضي الله عنها كان

الذي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة من الليل وانا من فضة بين يديه فاذا بقي الوتر انبطني فلو توترت هذا المصنف
ولا فلا يستحب ذلك بل يحرم قال في المجموع ويستحب ان ينوي الشخص القيام عند النوم وان منح المستيقظ النوم عن
وجبه وان ينظر الى السماء وان يقرأ في خلق السموات والارض الى اخرها وان يفتح نفسه بركعتين خفيفتين
واطالة القيام افضل من تكثير الركعات وان ينام من نفسه في صلاته حتى يذهب نومه ولا يعاود منه غير ما يقين او امته
عليه ويؤكد انما ارادوا والاستغفار في جميع ساعات الليل وفي المصنف الاخير كذا وعند السحر افضل
صلاة الجماعة الاصل في قبل الاجماع قوله تعالى واذا استقمتم فاقم
لهم الصلاة الاية امر بها في الخوف وفي الاما اولى والاخر ركعتي الصبحين صلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد بسبع وعشرين
دوجة وفي رواية خمس وعشرين درجة ولا مفاة لان القليل لا ينفي الكثير وانه اخر اولا بالقليل ثم اعلم الله بزيادة
الفضل فاجزها وان ذلك يختلف باختلاف المصلين والصلاة في اي صلاة الجماعة فيخرج الجماعة بغيره ما ياتي في بابها
عرض كفاية في ادراكها **الشيخان** من الرجال الاخر الجرجاني داود باستاد صحيح ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا تمام
فيهم الجماعة الا استحوذ عليهم الشيطان اي غلب وليست فرض على جرح الصحيح السابق فان الفاضلة تقتضي جواز الانفراد
واما غيرها اقل الصلاة على المناقب صلاة العشاء صلاة الجرح ولو يعلمون ما فيها لا توجها ولو جبروا لقد علمت ان امر الصلاة
فتمام ثم امر جرحا فيصلي بالناس ثم انطلق معي رجال معهم حرم من حلب الى قوم لا يشهدون الصلاة فاحرق عليهم بولهم
بالنار فورد في قوم من اثنين تخلفون عن الجماعة ولا يصلون فرادي والسياق بويده ولا يصلي الله عليه وسلم
لم يجر قصه وانما هو خير يقهر فان قلت لو لم يخرجوا بغيرهم لما هم به فلما علمهم بالاجتهاد ثم نزل ربي بالجمع او غير
الاجتهاد فذكره في المجموع وخرج بالاد العضا والملكوبات للندوة وصلاة الجازاة والنوافل وسباق الا لتوا
فتقدم بيان حكمها بالمقيمين المسافرون فلا تجب عليهم على ما ائتمه كلاهما ونقله في الروضة عن الامام
واقتره ربه حرم في التحقيق لكن نقل السبكي وغيره عن فض الامام لا تجب عليهم ايضا وبالرجال النساء والاطفال وسياق
حكمها وبالاجاز الا انما ليست فرضا في حقهم قطعا قاله في الفتاوى وصوبه الاسوي لا تستأتم خدمه السادة وزاد
المصنف قوله **الا انما** فليست فرضا عليهم بل هي للانفراد في حقهم سوا عند النووي على تفصيل من بيان في شروط الصلاة
سنة اي فرض كفاية في المودة سنة في المصنف في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه الصبح جماعة حين
قامتم في الرادي وبين في المجموع ان سنية في ذلك محلها فيما يتفق فيه الامام والمأموم كان ينفون ما ظهر او عسر
واما غيره فسيان الكلام فيه **المندور** فلا تجب في الجماعة ولا تن والاذ كانت فرض كفاية فيما تقدم **مسائل**
المستعمل اي يقابلهم الامام او نائبه **عليها** كسائر فرض الكفايات **حيث يقرأ السجدة** اي شعار الجماعة **يا قاتلها** اي
في قرية او امكنة **في البلد الكبير** وتعبيره بالقرية يشمل الصغيرة والكبيرة وتقييد البلد بالكبير يخرج الصغير وليس
ذلك مراد او عبارة الاصل في القرية الصغيرة يكفي اقامتها في محل وفي الكبيرة والبلاد تمام في حال اي يظهر بها
الشعار ولا في **وسط البوت** وان ظهرت في الاسواق فلا يكفي لان الشعار لا يظهر يصاحف فيه هذا التحليل انه اذا
ظهر بها الشعار يكفي وهو ما نقله القاضي ابو الطيب عن القائل بالحكم المذكور وهو ابو اسحق وقول المصنف من
زيادة ثم وسطا حجة اليه بل يوم خلاف المراد ولا تنطبق الجماعة في اقامتها **مروى** اي المقيمين **في وسط**

Handwritten text in Arabic script, likely a marginal note or a small section of the main text, located in the bottom right corner of the page.

قلوبنا
محمدين
تعالى
عنه

الموضوع وان لم يجد العبد واستشكل هذا التعليل بما سياتي في باب الجمع بين الصلوات ان لو توفى مسافر ان شاء الله
اقامته اربعة ايام بموضع انتطع بوضعه ان شاء الله تعالى وان كان يكره ان يتقدي به مع اعتقاده بطلان الصلاة
التي صرح في الايام من وجوب بان كمالهم فيها في ترك واجب لا يجوز الشافعي مطلقا بخلافه ثم قال في جواز التقدير في باب
وستاتي منه زيادة في الباب المذكور **وكذا حنفى** **باب الصلاة** لا تصح صلاة الشافعي خلفه **الا ان يكون المصلي امام** لا
اي الامام الا اعظم او نائبه من غير الصلاة الشافعي خلفه عالم كان او غيبا ولا ينافر قد حرم الفتنه كذا نقله في النسخ
الاودي والمليحي واستحسنه في غير ذلك من غير نصيب الاكثرين وقطع جماعة عدم الصحة وهو الحق وما استحسنه في غير ذلك
الظاهر كحكم الجماعة السابقة وان كان السلطان مع الاخرى فان لم يعلم **تركي واجبا في الاقدام والركن** في الصلاة
والاجبات اجمالا لانها ان علم انه في بها فذاك والا فالظاهر ان يانه بها فافطه على الكمال عنده وحز ومجانا في الصلاة
ولا يضر عدم اعتقاده الوجوب وانما صرح في الامام الموافق لعلم المأموم بطلانها عندها فان كان اماما لم يلحق بالشك في
صلاة الصبح لا اعتقاده عدم سنيته **ولكنه** صواب يثبت ويذكره في السجدة الاولى **فمن** ندبا **والا** **باب عدم** **وجوب** **الركن**
اعتبارا باعتقاده وله فراقه ليقنت وقضيه كلاس كاصله انه اذا قنت لا يسجد وهو يعني على ان العبرة بالاعتقاد
الامام واللاح ان العبرة باعتقاد المأموم فالاصح انه يسجد كالوكان امامه شافعيًا فتركه ولو ترك شافعيًا في غير
وظفه حنفى **مسجد الشافعي** **المسجد** **بابه** **الحنفى** **ولو ترك** **السجود** **لم يسجد** **اعتبارا** **باعتقاده** **ولو اقر** **شافعي** **شافعي**
من يرى تطويل الاعتدال فطوله لم يوافقه بل يسجد ويتنظره ساجدا كما ينتظره قايما اذا سجد في سجدة واحدة
اقر شافعي بمثله فقرأ امامه الفاتحة وركع واعتدل ثم شرع في قراءة الفاتحة فانه لا يتبعه بل يسجد وينتظر
ساجدا ذكره القاضي وكلام المعوي يقتضيه في الركعة الثانية وهو واضح **قلت** وكلام القاضي يقتضي ان ينتظر
في الاعتدال ويحتمل تطويل الركن القصير في ذلك والخنا جواز كل من الاخرين وقد اقيمت به في نظير من المأمومين
بين السجدين **ولا خذوه بين من اختلف** **اصدا** **في القبلة** **او في انا** **ين** **ظاهر** **وجنس** **كاس** **بيان** **من** **يلا**
حكم ما لو كثرت الانية في باب الاجتهاد **فصل** **لا قدوة** **صحيحة** **بحسب علم** **الاعادة** **فمن** **علم** **بطلان**
المأخوذ **فليجلى** **على حسب حاله** **لا كراه** **او لفقد** **الطهورين** **ولو كان** **المتقدي** **مثله** **لعدم** **الاعتدال** **بطلان** **بطلان**
واما عدم امره صلى الله عليه وسلم من صلى خلف عمر وابن العاصي بالاعادة حيث صلى بالتيمم للبرد فلما صلا واخر التيمم
ولا بأس **من** **اجتماع** **وصفا** **الاستقلال** **والمتابعة** **وما في** **الصحيحين** **من** **ان** **الناس** **اقتدوا** **بابي** **بكر** **خلف** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
بحرل على انه لو كانا متقدمين به صلى الله عليه وسلم وابو بكر يسمعون التكبير كما في الصحيحين ايضا وتدرى البيهقي وغيره
انه صلى الله عليه وسلم صلى في مرض وفاته خلف ابي بكر قال في المجموع انه صح هذا كان ذلك مرتين كاجاب به الشافعي
ولا من **توجه** **بطلان** **سواء** **كان** **وجدر** **طين** **صليان** **جماعة** **وتدرى** **في** **ايها** **الامام** **وبهم** **منه** **بالا** **في** **حكم** **الطن** **والشك**
الذي عبره الشيطان وغيرهما قال الزركشي كذا اطلقوه ويصعب ان يكون خله اذا هي ما اجهت في ايها الامام واقتل
عن علي بن ابي طالب انه اذا كان يصلي بالاجتهاد في القبلة والثوب والاواني **وان** **الاعتدال** **من** **صليان** **ان**
حسب **مالا** **ان** **اذا** **لا** **استغنى** **بطلان** **لا** **عكس** **بان** **اعتقد** **كل** **منها** **ان** **ما** **حرم** **فلا** **تصح** **لان** **كلا** **مستند** **عن** **نفس** **الاعتدال**
وكذا لو شك في **سجدة** **واو** **بعد** **العلام** **كأصر** **به** **في** **المجموع** **ان** **الامام** **او** **ما** **حرم** **بطلان** **صلاة** **الشك** **ان** **ان** **ما** **يجوز** **في** **الاعتدال**
شك احداهما والآخر تحت اللطائف ان الامام دون الآخر كما صرح به الاصل وهذا من الموضع التي تفرقها بين الظن

قال ابن الرفعة والبطان بمجرد الشك بما على طريق المراتب ففهم التفسير في الشك في النية وقد
عربانه في صفة الصلاة لا قدوة **من** **يترك** **بكر** **الحليم** **فمن** **فهم** **ان** **الامام** **او** **ما** **حرم** **بطلان** **صلاة** **الشك** **ان** **ان** **ما** **يجوز** **في** **الاعتدال**
ومن **شديد** **منها** **الوطء** **لسانه** **ولو** **في** **السرية** **لان** **الامام** **جدد** **تخل** **الغزاة** **وهذا** **لا** **يصلح** **للتخل** **وكذا** **من** **يصلي**
بسمع ايات غير الفاتحة لا يتقدي من يصلي بالذكور فلو عجز امامه في اثناء الصلاة عن القراءة لحرس فارقه بخلافه
عن القيام احدا اقتدا القاييم بالقاعد بخلاف اقتدا القاري بالاحرس ناله الغوي في فتاويه قال ولو لم يعلم حديث
الحرس حي فرع من الصلاة اعاد لان صدوت الحرس نادى بخلاف صدوت الحديث **ولا** **ين** **ان** **انه** **ترك** **كبير**
الاحرام **لا** **النية** **ان** **سما** **ينترك** **الكبيرة** **لان** **لا** **يختص** **فمن** **ينسب** **الى** **التصريح** **بطلان** **النية** **والترصيع** **بطلان** **للمجموع**
من زيادته **وبعض** **اقتدا** **اخر** **عن** **الفاتحة** **او** **بعض** **ويسمى** **اميا** **مثله** **ان** **اقتدا** **عجز** **الاستواء** **بها** **فقط** **ان** **الامام** **ين**
ولا **يشكل** **منع** **اقتدا** **ما** **قد** **الطهورين** **وبحوه** **بمثله** **او** **جوب** **القائم** **بخلقه** **هنا** **لا** **اقتدا** **قاري** **او** **قاري** **وسقطها**
دون اخرها **بقار** **اخرها** **دون** **اولها** **وان** **كر** **الاخر** **لا** **يكسده** **ولا** **اقتدا** **قاري** **اولها** **او** **اخرها** **بقاري** **وسقطها**
ولا **عكسده** **الشامل** **لها** **كلام** **اصلده** **ولا** **الشيخ** **الرمثي** **بالشيخ** **كذلك** **لا** **اختلاف** **فيها** **ولا** **ارت** **بارت** **ان** **اختلفت** **رتبها**
والاشع **بالمثله** **من** **في** **لسانه** **لشعة** **بضم** **اللام** **وهو** **مزيد** **لحرف** **باخر** **كان** **يبدل** **الساين** **بالمثلثة** **او** **الواو** **العين**
ينقول المشتقم غيب المغضوب والارت بالمشاء من في لسانه وتضم الواو وهو من يدغم في غير موضع الادغام
وظاهر ان العبرة في الاتفاق والاختلاف بالحرف المحجوز عنه فلو ابدل احداهما السين تا والاخر زايما كانا متعينين
ولو كانت لثغته بسيرة بان ياتي بالحرف غير صاف لم تؤثر **وتكره** **الصلاة** **ظن** **التمتاع** **والفاه** **هذا** **مسألة** **للكلام**
المباح وغيره وبشارة الاصل والمحور وتكره لما عده التتمتع والقاف وكل صحيح **وهي** **المكروه** **ان** **القاف** **والفاه** **ولا** **يخص**
الحكم بها بل يجري في الواو وهو من يكرر الواو وفي غيره من يكرر شيئا من ساير الحروف للزيادة ولتطويل
القراءة بتكرار الحرف ولنفرة الطباع من سماع كلامهم وصحت اما حرمهم لانهم لا يتقصون شيئا بل يزيدون زيادة
هم معدورون فيها والتمتع بجبرون بالتمتاع والذي في الصحاح وغيره وهو القياس لنا ان تكره **ظن** **لحان**
كثرة اللحن المفادة بلحان ليست مرادة وفي نسخة لآخر وهي الموافقة لتفسير اصله بمن يلحن لحن لا يغير المعنى
كرفعها الله ونصبه وتحريم تعدد **فان** **غير** **كضم** **فان** **تأملت** **او** **كسر** **ها** **فان** **كان** **اخر** **فكلا** **الاشع** **فصح** **صلاته** **وقدوة** **مثله**
به **او** **لتفسير** **من** **سما** **في** **صفة** **الصلاة** **من** **انه** **لا** **تصح** **صلاته** **فلا** **تصح** **القدوة** **به** **وهذا** **انما** **يأتي** **في** **التمتع** **او**
بدها **نقط** **كأخر** **فان** **لحن** **في** **غير** **ذلك** **لحنا** **يغير** **المعنى** **كقوله** **ان** **الله** **يؤمن** **بالمشركين** **ورسوله** **بجور** **اللام** **فان** **كان** **قادر**
عالمنا عامدا بطلت صلاته والافتح ونصح القدوة به لان ترك السورة جائز قال الامام ولو قيل ليس لهذا اللحن
قراءة غير الفاتحة مما يلحن فيه لم يكن بعيدا لانه يتكلم باليس بقوان بلا ضرورة وقواه السبكي قال ومقتضاه
البطلان في القادر والعاجز **ولا** **يتقدي** **رجل** **بامراة** **لخبر** **الحجاري** **لن** **يفلح** **قوم** **ولو** **امرهم** **امراة** **مع** **جزائرها** **فلا**
تصح امراة رجلا **ولا** **يختص** **شكلا** **لا** **احوالا** **ان** **وشه** **لا** **يختص** **شكلا** **بما** **اي** **بامراة** **ولا** **يختص** **شكلا** **لا** **احوالا** **ذكر** **وتصح** **محمق**
انوشة الامام في الاولى ومع احتياطها في الثانية **ولا** **يتبين** **العصاة** **اذا** **خالف** **احد** **من** **ها** **ولا** **ما** **ذكرتم** **باب** **الامام**
رجلا **والمأموم** **امراة** **او** **باب** **رجلين** **او** **امرأتين** **لعدم** **صحة** **القدوة** **في** **الظاهر** **للمتردد** **عندها** **وكبره** **اقتدا** **حنفى**

بانت ان تفتد امرأة ورجل تحتى بات ذكرته قاله الماوردي وتقدم المرأة بالحجج اي بالرجل والمرأة والمشي
لوا قد يبين لا يفتد كسختا خلة غير خيرة وسخر وسيم وعار ومنطق **بخر ذلك** كما سيجي خف وقاعد وسار
وقوم بشروطها المروقة في حالها **الحجة** لانهم من غير اعاده اما الحجة فلا تصح قدوة غير هامة ولا يجوز
الاعادة عليها على ما مر في الحيز والتمسح بالعار كمن زيادته ولا حاجة لما زاده بقوله ومحمد كذا لعلم من الناس
الداخلة على المذكورات **فروع اذا بان للماموم في اثبات الصلاة** على خلاف ظنه **في امامة احمد** ولو نجس
خفية **فارقته** وجوب العمل بطلان صلاة امامه قال في المجموع ولا يعني عن الفارقة ترك المناجعة وقطعا بل بطلان
بصلاته لا انه صلى بعض صلاته خلف من علم بطلان صلاته او بان ذلك **بعد غير المجهول** بغير صلاة لا انفا
التقصير منه لما روي ابو داود وغيره من رواية ابى بكرة وقال البيهقي رواه ثقات انه صلى الله عليه وسلم لم يهرم
واحرم الناس خلفه ثم ذكر ان جيبنا شار اليهم كما انتم ثم خرج واعثل ورجع ورأسه يتقر ولم يهرم بال
ولا ينافيه جز الصحيحين من رواية ابى هريرة انه صلى الله عليه وسلم ذكر ان جيب قبل ان يحرم لانها تفتد
قاله في المجموع قاله والخبران صحيحان وقضية كلامه كماله انما فرق في الجاسية بين الحفية والظاهرة وم
ما صححه في التحقيق لان الظاهرة من جنس الحفية وقال الاسنوي انه الصحيح المشهور وقضية كلامه انما
كامله انه يجب القضاء في الظاهر فلا ينسب فيها اليه تقصير جري عليه الروايات وغيره وقال في الجزء انه لو
وجل فيه وفي تعميم كلام التنبيه عليه وبه افقت الحفية ما تكون بباطن الثوب والظاهرة ما تكون بظاهره
فيما انقضت على الثاني نعم لو كانت بعامة وامكنه رويها اذا قام لكنه صلى بالاسلحة فلم تكن رويها بغيره لان
الجوس ولا تعريضه ذكر ذلك الروايات قال الاذري وقضية الفرق بين المقتدي والاعني البصير اي لا
العصا على الاعني مطلقا انتهى بالاولي الضبط بما في الانوار ان الظاهرة ما تكون بحيث لو تأملها الماموم رآها ولم
يظنها الا ان علمه محدثا وتنجسا **في جعل الماموم الاولي** يظهر بان لم يفتد فان لم يفتد القضا التقصير
فيما سياتي ما عرف من كون الامام زايدي اعلى الاربعين او لا **ويصوي ان بان امامه امرأة او حيوانا**
او قاده او جعل القمام او كذا روي **بنديقا ومرد** التقصير بترك البحث عنهم لانهم لا يخشون غالباً علة
بان محدثا كامر ونقص ما عد القادر على القيام وذكر حكم القادر من زيادته والمنقول عن البصير وغيره فلا
وهو قضية قوله كاصله في خطبة الجمعة لو خطب جالساً فان قادراً فكون بان جيباً **الا ان اقتدى من اسلمه**
الصلوات كمن اسلمت خيفة او اسلمت ثم ارتدت فلا يلزمه القضاء لان امامه كان بذلك في الظاهر
خبره وهذا قد نص عليه الشافعي بخلاف ما لو اقتدى من جهل اسلامه او شك فيه ثم اجر بكنهه **صريح**
خلفه لاسلامه او قرأه لان المصلي انه يحسن القراءة **قالا سر هذا في جهلته** الماموم لان الظاهر انه لو كان
لجهل وبلزمه البحث عن حاله كما نقله الامام عن ابي حنيفة لان اسرار القراءة في الجهل بغيره لا يكونان جيباً
اما في السرية فلا اعاده عليه خلا بالظاهر ولا يلزمه البحث عن حاله الا يلزم البحث عن طهارة الامام نقله
عن الاصحاب **قالا** بعد سلامه من الجهلية **سب** الجهر وصرقة الماموم فلا يلزمه الاعادة
من جيب من امامه الذي لم يسمع من ردة وفاقه او اسلام وردة وقت جوعه او ردة فانه لا يلزمه الاعادة

من قال السلام والظاهر

بترتيب وتصح خلفه على من روى نقل للاعتداده بصلاته وروى البخاري ان عمر بن حفص كسر اللام
قال يوم قومه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ستا وسبع سنين وان عاتقة كان يومها عدا ما ذكرت
ولكن **البائع والحراول** منها وان اختصا بفضل من روى اخوه لكما لها وخرجهما خلاص من منع الاقد البصير
ومن كره الاقداده وبالعبد قال في المجموع والعبد البائع اولى من المملوك البصير لو اجتمع عدا وحر وراى العبد بالفق
فهما سوا علي لا يصح خلاف نظيره في صلاة الجنابة **تصح** اذ اولوية صلاة الحراول الاقد منها الدلالة السنية
والحراول البصير وظاهره ان البعض اولى من كامل الرق **مسئل** **تقدم في الامامة العدل على الفاسق** ان
لان **افقه** وانرا انه لا يوثق به **بل تكرر الصلاة** **حلما الفاسق** لذلك وانما صحت لما رواه الشيخان ان ابن عمر كان
يصل خلف الحجاج قال الشافعي وكفى به فاسقا وخلف **المستد** الذي لا يكثر ببدعه اخذ ما ياتي في الفاسق بل اولى بالامانة
الاعتداده في الصلاة بخلاف الفاسق **والاعية** **المصير** في الامامة لتعارض فضيلتهما لان الاعية لا ينظر ما لا يشع
فهو اختص والبصير ينظر الحث فهو اخف تختبه وخرج بقوله من زيادته **ان الله سيد** بالجمعة ما اذا تبدل
اي ترك الصلابة عن المستقدرات كان ليس ثياب البذلة فان البصير اولى منه نقله ابن كج بصيغة تبدل عن النص
ولا حاجة اليه بل ذكره بوجه خلاف المراد لانه معلوم ما ياتي في نفاقة الثوب والبدن ولا يختص ذلك بتبدل
الاعية بل لو تبدل البصير كان الاعية اولى منه قال الماوردي وامامة الحراول اعني افضل من امامة العبد البصير
خلف مستد **بغير خلق القرآن** او غيره من البدع **والاعية** كذا اطلقه كثير من الاصحاب وقال في الروضة
انما الصحيح او الصواب عند قال الشافعي رضي الله عنه اقبل شهادة اهل الاهل الخطا بانه لا يرون الشهادة
بالزور لمواقيهم ولم يزل السلف والخلف على الصلاة خلف المعتزلة وغيرهم واجرا الحكم المسلمين عليهم
وقد ناول لاجل ذلك البيهقي وغيره ما جاعل الشافعي وغيره من تكفير القائل بخلق القرآن على من ان النعم ويستثنى
من ذلك ما سياتي في زيادة من تكفير منكري العلم بالجزيات والمعدوم وما في المجموع من تكفير من يصح بالختم
فلا يجوز الاقداهم كسائر الكفار وما ذكره المصنف هنا علم من قوله فيما مر وتكره خلف المبتدع ولو ترك قوله
يقول بخلق القرآن او ذكره ما ذكرته كان اولى **والاعية** في باب الصلاة **الاقر** اي الاكثر قرأنا **اول** من غيره
لنقله بزيادة الفقه والقراءة **ثم الاقد** **ان الاقر** لان اقتدار الصلاة للمنفق لا يخصر خلاف القرآن **تقدم**
صلى الله عليه وسلم اياك في الصلاة على غيره مع انه صلى الله عليه وسلم رضي على ان غيره اقرا منه **ثم الاقر** اعني الاورع لانها
اشد احتياجا اليه من الورع وخير مسلم عن ابى مسدد البصري يوم القوم اقرا وهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سوا
الرجل في سلطان ولا يتعد في بيته على تكملة الا باذنه وظاهره تقدم الاقر اعني الاقد كما هو وجه واجاب
عنه الشافعي بان الصدر الاول كانوا يتفقون مع القراءة لا يوجد قاري الا وهو فقير قال النووي لكن في قوله
فان كانوا في القراءة سوا فاعلمهم بالسنة دليل على تقدم الاقر مطلقا انتهى وقد عاب بانه قد علم ان المراد بالاقر
الطهر الاقد في القرآن فاذا استوا في القرآن تقدموا في فقهه فاذا ازا اقدم بفقته السنة فهو احق
بلا دلالة في الخبر على تقدم الاقر مطلقا بل على قايير الاقر الاقد في القرآن على من دونه ولا نزاع فيه **ثم الاقر**

وهو من أي يحب الشبان خوف من الله تعالى وهو بعد...
يعد تقييده ثم قوله وهو من أي يحب الشبان اخذه من تفسير التحقيق والمجوع الورع بأنه اجتناب الشبان من
من الله تعالى وفسره الاصل بأنه زيادة على العدالة من حسن السيرة والعفة بعد الورع **بعدم الاس** على الام
لخبر السابق وطبر الصبي من ماله من المورث ابوكم الكريم ولان فضيلة الاسن في ذاته والاسباب في باب
وفضيلة الذان اولى العبرة بالاسن **بعدم** لا بغير الاسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن
مسلم السابق فاقدمهم سلبا بدل سنا **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
المصنف وذكره المحب الطبري قال البغوي ويقدم من اسن بنفسه على من اسن بغيره لا بغيره وان تأخر
لان الفضيلة الفضل بنفسه قال ابن الرفعة وهو ظاهر اذا كان اسلا من قبل بلوغ من اسن بغيره لا بغيره
التابع ولو قيل بساويهما حفيد لم يبعد بعد الاسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
لقد رتب في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكانهم تبع لكانهم والمراد بهذا الشأن الامامة الكبرى
عليها الصغرى وعلى قرين كل من في نسبه شرف ويعتبر بما تقتضيه الكفاة كالعلماء والصلحا فيقدم عليهم
المطلبي ثم سائر قرين **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
ادويه وان **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
اسن بغيره من هاجر بنفسه على من هاجر احد ابائه وان تأخرت هجرته وما ذكره من تقدم الورع
الثلاثة بعده هو ما اشعر بتجسده كلام الاصل وهو ما في الحاوي الصغير ومنا بعبه لكن اخذه في التبيين
عما وارفضاه التوكيد في تضييقه قال الاسنوي وهو ظاهر ما في الشامل وغيره وبصره الروي
وما ذكره ايضا من تأخير الحجرة عن السن والسنب هو ما اشعر بتجسده كلام الاصل ايضا والذي في
واخاره في المجموع تقدم عليها الخبر اني مسعود السابق قال وما جزم مالك فاما كان خطا باله ولو قلنا
متساوين سببا وحجة واسلاما وظاهرا انهم كانوا متساوين ايضا في الفقه والقراءة لانهم هاجروا
النبي صلى الله عليه وسلم فاقاموا عنده عشر من ليلة فاعلموا تساويا في جميع الخصال الا السن باله
قدمه **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
بعدم على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
كذا رتب الاصل عن المتولي وجزم به في الشرح الصغير والذي في التحقيق فان استويا قد حسن
ثم بنطاقه الثوب والبدن وطيب الصنعة وحسن الصوت ثم الوجه وفي المجموع المختار تقدم احسنهم
ثم صوتهم هيئة فان تساويا وتشاحا اقرع بينهما والظاهر ان مراد بحسن الهيئة حسن الوجه ايوافق في
بعدم على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
وبه صرح في المجموع مع ما يعلم مما ياتي من ان هذا الم يكن فيهم السلطان او نايبه فان كان فهو الحق وان
سافر قال ومعلوم ان اولي من غيره لان امامه غيره خلافا لاولي **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
على ما ولا اي الافقه والاقر او غيرها مما ذكر في الفصل السابق وان كانا ساكنين بعد الاحتجاج

ولم يرد من الرجل الرجل في سلطانه وفي لفظ لابي داود في بيته ولا سلطانه خلافا لساكن بالاحق **بعدم** على اسن على اسن
للمنفعة ولو بد من الرتبة **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
بل المستاجر اولى منه لملكه المنفعة وما صدق به كلامه من تساويهما غير مراد ولو عبر بقوله لامن مالك المنفعة
كان اولى ليشمل غير المستاجر كالموصي له بالمنفعة والموقوف عليه **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
بعدم على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
السكنى اليد ون التقي **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
الشريكان او احدهما والمستعير من الاخر فلا يتقدم غيره الا باذنها ولا احدهما الا باذن الاخر **بعدم** على اسن على اسن
من غيره حيث يجوز انتفاعه بالجميع وعلم من عبارة الاصل ان المستعير من الشريكين كالشريكين فان حضر الاربع
كفى اذن الشريكين **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
بعدم على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
بالقوم نذ بالجور وفضيلة اول الوقت **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
تطبيقا لما طهره وتحصيل الفضيلة للامة ولان في ذلك قول المجموع اذا خافوا الفتنة انتظروا فان خافوا فرقت الوقت
كله صلواتهم لان ما هنا فيما اذا خافوا اول الوقت وارادوا فضيلة وما في المجموع فيما اذا خافوا ثبوت كله ولم يردوا
ذلك ثم محل ذلك في مسجد غير مطروق والا فلا بأس ان يصلوا اول الوقت جماعة كاسياني اخر الباب **بعدم** على اسن على اسن
ولا يته **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
الرجل الرجل في سلطانه ولعموم سلطنته مع ان تقدم غيره بحضرته بغير اذنه لا يليق بيد لالطة وتقدم
ان ابن عمر كان يصلي خلف الحاج وقولي اذا ربي باقامة الصلاة هو ما عبر به الامام وغيره ونقله في المجموع عن الاحباب
وتفسيره في شرح الهجة تبعا للاصل باقامة الجماعة يحل على اقامة الصلاة اذا اعتبر ذلك بلا حيل انما هو طريقة
المأورد على وجه اخر حيث قال وليس لهم ان يجمعوا الا باذن المالك فان اذن لا يجمعون ولا يصلوا افرادي
ولو كان المالك امرأة فلا حرج في الامامة بالانساوان كان مجتونا او صيا استبدن وليه فان اذن لهم جمعوا الاصلوا
فراودى قال القولي وفيه نظر قال الاذري وغيره وحمل تقدم الوالي في غير من ولاه الا عظم او نايبه امام من ولاه
احدهما في مسجد فهو اولى من والي البلد وما ضيه بلا شك ويراعي في الولاية اذا اجتمعوا تفاوت الدرجة فيقدم الاعلى
فالاصل منهم رعاية لمصوب الولاية **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
فاحض بالقدم والتقدم اما المتقدم بغير المكان كالانقة والاقرا فلا يتقدم مقدمه **بعدم** على اسن على اسن
بعدم على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
صلى الله عليه وسلم والشافعي الراشد بن طبر الصبي من انا جعل الامام ليوم به والايام الاتباع والمتقدم غير
تابع فان وفي نسخة فاذا تقدم ولو في اثناء الصلاة **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن **بعدم** على اسن على اسن
لان ذلك الحشر من مخالفة في الافعال قال الركني واستثنى بعضهم صلاة شدة الخوف وبه صرح من ابي حنيفة
وقال والجماعة افضل وان تقدم بعضهم على بعض لكن كلام المحقق خالفه انتهى ولو شك في تقدمه عليه في المجموع

حاشا

الحاشا

في العصر الكيفية مكشوفة والحيا كالبيوت وترك المصنف ذلك لظهوره وللعلم به من كلامه والسر اجازي
لما يجد فوق سخن الدار والحياء ونحوه ولا يد ارجل لها وهو المراد هنا كما قاله في المهمات **ولو كان الامام في المسجد**
والناس من خارجة اعتبرت المسافة من اخر المسجد لان اخر مصلي فيه لان المسجد مبني للصلاة فلا بد من
في الحد الفاصل ولو كان المأموم في المسجد والامام خارجة اعتبرت المسافة من طرفه الذي يلي الامام انما
الرابع حجة الاقتداء بالامام والجماعة بالامام لان النعية على ما فسرت الى نية اذ ليس للمؤمن ان ياتي
وبين اي يجب ان اراد الاقتداء به ابتداء **ان يعبر بالتكبير الاحرام** كساير ما ينويه من صفاته الصلاة
والا اي وان لم ينو ذلك **لاعتد** صلواته **منه** والاني للجمعة فلا تعتد اصلا لا اشتراط الجماعة فيها **فان تابعه**
بلاية او هو شاك في النية المذكورة نظرت فان ركعته او سجدة مثلا بعد استظا وكثير عرفا بطلت
صلواته حتى لو عرض له الشك في التشهد الاخير لم يجز ان يقف سلامه على سلامه كما صرح به الاصل
لانه وقف صلواته على صلاة غيره من غير رابط بينهما **وان وقع** ما ذكر من المناجعة **اتفاقا او بانتظار** ربيع
خرقا لم يعز له في الاولى لا يسي متابعة وفي الثانية معتبر لقلته ولا يوثر شكه فيما ذكره بعد السلام
كافي التحقيق وغيره بخلاف الشك في اصل النية كما مر لانه شك في الانقضاء وخلافه هنا ويستثنى مما
علم من ان الشك لا يبطل الصلاة بغير متابعة ما لو عرض في الجمعة فيبطلها اذا طال زمنه لان نية الجماعة
في شرط **وحجبة الاقتداء بالجمعة** وان لم تصح الجماعة لما مر **فصرح** لا يشترط الصبح **الاقتداء بالامام**
فان التمس عليه بوقوفه في الصلوة مثلا **فقال** صليت ظن الامام منهم او الامام الحاضر **صوت** صلاته
مستور الجماعة لا يخلف بالتعيين عدمه بل قال الامام وغيره الاولى ان لا يعينه لانه ربما اذا عينه بان ظاهرا
فلا تصح صلواته وتصور المصنف ذلك بالالتباس من زيادته وهو يوهم التقييد وليس مراد **وان عين** ظاهرا
كزبد **واستدل** بالامام **فان ظاهرا** او غير مصلي او اعتد انه زيد فبان عموما وهو الذي في الاصل **لا يصح** صلاة
لو بطله صلواته بمن ينو الاقتداء به وهو من عين الميت في صلواته عليه او نوي الحق عن كفارة ظاهرا **فان عطف** فيها
وتقول الاستوى بطلانها بخلاف الاقتداء غير مستقيم بل تصح صلواته منصرفا لانه لا امام له ثم ان تابعه المناجعة
المبطل بطلت رد بان وضاد النية مفسد للصلاة كما لو اقتدي بمن شك في انه مأموم وبان ما يجب التعرض
له فيها اذا عينه واحط بطلت كما مر **ولو عين من في الحراب** بان علق القدوة بشخصه سواء عينه بمن في
الحراب ام بزيدها ام بهذا الحاضر ام بهذا المأموم **وظنه** زيد **فان عطف** صلاته لان الخطأ
يقع في الشخص لعدم تانيه فيه بل في الظن ولا عبرة بالظن البين خطاه بخلاف ما لو نوي القدوة بالظن
مثلا ولم يعلم بالشخص لان الحاضر صفة لزيد الذي ظنه واحط فيه والخطأ في الموصوف يستلزم الخطأ في الصفة
فان انه اقتدي بغير الحاضر **فصرح** بصحة اقتداء **مرد** بخاص **ومفترض** جنته **وبالعكس** اذ لا يتغير نعم الصلاة
بأخلاف النية واجتنب الشافعي رضي الله عنه جابر وقال انه ثابت كان معاذ يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع
ثم يعلق الى نومه فيصلي بهم في له تطوع ولهم مكتوبة وهو في الصحيحين بدون هي الى اخره وتغيير الاصل بالحوار
الاية بتغيير المصنف بالصفة لا تستلزمه كما بخلاف العكس ومع جواز ذلك ليس تركه حرجا من الخلاف **فصرح**
لا يشترط الصبح **الاقتداء بالامام** والجماعة من الامام وان اقتدي به النساء فغن انما ثبت النبي صلى الله عليه وسلم وهو
يصلي وقت خلفه ثم جاز حتى مرنا رهطا كثيرا فلما احسن بنا اوجز في صلواته ثم قال انما فعلت هذا لكم راحة

لان افعله غير مبررة بخلاف افعال المأموم ناذ لم يبربطها بصلوة امامه فان هو فاصلا على صلواته
ليس اماما له وهذا **انما هو** لا استقلاله **فان لو نوي** اي نية الامامة **لا يصح** **الفصل** في فضيلة الجماعة اذ ليس
للمؤمن عمله الا ما نوي كما مر فيجب له ان ياتي بها ليجوز الفضيلة ونص نية لها مع غيره وان لم يكن اماما في الحال
لان سببها اماما وبالجملة حينئذ يصح الجواب وقال الاذ يعني انه الوجه وتقول العرفي هنا انه لا يصح حينئذ
فان اذا نوي في اشياء الصلاة كان الفضيلة من غير النية ولا تعطف نية على ما قبلها **واما في الجمعة** فينبط
ان ياتي بها ولو تركها **بطلت** **حجته** لعدم استقلاله في سوا كان من الاربعين ام نأيدا عليهم نعم ان لم يكن من اهل
الوجوب ونوي غير المسجد لم يشترط ذلك **فان نوي** في غيرها **وعين المأموم** **فان خطا** **بغير** لان خطاه في النية لا يبريد
عليه تركها وان نوي في غير ذلك **فان خطا** **بغير** **ط الحرام** **توافق** نظم
الصلوات في الاحوال الظاهرة كالركوع والسجود وان خلفها في عدد الركعات **فان خطا** **بغير** **ط الحرام** **توافق** نظم
للمناجعة او القسوف لم يصح القدوة لتعدد المتابع باختلاف فعلها **الا في قيام** **ثانية الكسوف** تنقص لعدم المناجعة
بعدها وهذا المستثنى من زيادته وذكره ابنه في نسخة تنقص قال الاستوى بعد نقله اياه عنه ولا اشكال في الصبح
اذا اقتدي به في التشهد قال ومنه الاقتداء بمن يصلي للمناجزة او كسوفها مشكل بل ينبغي ان يصح لان الاقتداء في
اليوم الا في النية فيه ثم اذا انتهى الى افعال المناجعة فان فارقه استمرت الصلوة والابطال لمن صلى في ثوب تركه
عورته من ان ركع بل اولى فينبغي حمل كلامهم على ما ذكرناه وتجاوب بان المبطل لم يعرض بعد الانقضاء
وهنا موجود عنده وهو اختلاف فعل الصلواتين الذي يتعد معه المناجعة بعد الاقتداء قال البلقيني ويحرم
ال تلاوة والشكر كصلاة المناجزة والكسوف **ونص** **الظهر** **مخالفة** **من يصلي الصبح** **والعرب** **وتحرم** **المحلي**
خطه في مارقته **ان عند الفتوى** في الصبح **والشهادة** في المغرب فان شافا فارقه عند اشتغاله بها وان صلواته وان
شاستمر وان صلواته بعد سلام امامه وهو افضل كما في المجموع ولا يبرهن تطويله الاعتدال بمتابعة الامام في
الفتوى لما قاله بالمسبوق **وكذا** **الصبح** **خلف** **من يصلي الظهر** **او غيرها** **عكسه** **بجامع** **انما** **صلواتان**
مستقلان في النظم **ثم الافضل** **ان ينظر** **عند قيامه** **لثلاث** **شدة** **ليسلم** **معه** **فهو** **افضل** **من يفارقه** **ويسلم** **ان**
يعرض او السلام في الجماعة ولو ردد في صلاة الحرف كما سياتي وان امكنه الفتوى في الثانية قتت والا فلا
شي عليه وله فراقه ليقنت كما يوجد ذلك مما مرهه اول الباب في مسألة الحنفية التارك للفتوى وبما صرح
الاصول **فانما** **المغرب** **خلف** **من يصلي الظهر** **او غيرها** **لزمه** **ان يفارقه** **في الركعة** **الرابعة** **التي** **عند قيامه**
لما ويشهد ويسلم فليس له استظا وخلاف المتقدم في الصبح بالظهر كما مر **لان** **يجز** **هنا** **جاء** **سالم** **بعمل** **الامام**
خطاه في تلك فانه واقعه فيه ثم استند امه وعدل عن تغيير الاصل بالشهادة الى تغييره بالجلوس تنبيهها
على ما الكلام فيه من ان المضرا عما هو الحال في الاعمال ويوجد منه انه لو جلس امامه للاستراحة
في هذه اول التشهد في تلك ولم يشهد لا يلزمه مفارقه ويوجد من تغيير الاصل عكسه والاول اقرب
ويوجد من التغييرين معا انه لو ترك امامه الجلوس والتشهد في تلك لزمه مفارقه ويحتمل عدم لزومها بتركها
على جلوسه والتشهد من غيرهما ويكون التغيير ما جاز على الغالب **ونص** **النساء** **خلف** **من يصلي المغرب** **كالواقي**
الظهر **والصبح** **فانما** **سالم** **الامام** **قام** **الى** **باني** **صلواته** **والاول** **ان** **يتم** **ها** **ستفرد** **اقان** **اقتدي** **به** **ثاني** **ان** **يكون** **آخر**

ما عطف

ثاني

المسألة الأولى

ایمان و خیرات
کتابخانه
نورانی

الغشاء

استألف في الجميع **المسك** في سبب الرحمة في الاجزتين ولذا والى في الاولى والثانية وتقليبها الحضر بها ايضا والى
وليسكل نصرير الثانية فانه ان نوي العصر فقد تلاعبه ولائمة الاقام لا تغلب الحضر بل لغت شرط النفس
وهو بدنة عند الاحرام واجيب بان نوي العضر حاله بان من شرطه سير السفينة وبانه مرادهم ما هو الاطلاق في
فلم ينو العضر ولا الاقام فيلزمه الاقام احلتين فقد بدية العضر عند الاحرام وتقليب الحضر ويستدل به بحديث
في نظيره من مسح الحلق على ان مسح مسح مقيم خلا لا في حيفة القابل بانه يحس مسح مسافر مع موافقة
على ما هنا الشرط **الراجح** العلم بخوارق العضر **فلم يصح** حاله اجزاء لم يصح صلاته لتلاعبه ولذا والى في
الظهر مثلا كقضاء نواها كالحسين **باب** لان الجمع للسفر لا للمسك والجمع يكون **من الظاهر** والعصر مع العلم
الائنة لا في السفر **التصريح** فلا يجوز **والملك** لان الجمع للسفر لا للمسك والجمع يكون **من الظاهر** والعصر مع العلم
والعشا في وقت احدهما ويكون المجموع في وقت الاخرى لان وقتها صاروا واحدا وخرج بما ذكره
مع غيرهما والعصر مع المغرب فلا يجمع فيها الا لم يرد مجموع الجمعة والعصر فقد عاكف الزكشي واعتقد بجمعهما
بل اولى ومنع تأخير لان الجمعة لا يتأخرها عن وقتها وتقدم في الحضر ان المجوعة لا يجمع فقد يقال الزكشي ومطالع
فانما الظهور بين وكل من لم يسقط صلاته التيمم ولو وصف التيمم كان اولى **والافضل** **الراجح** اني ناجز الاول **باب** الثانية
وقد لا يجزى **من بان مرة واحدة** **الافضل** **الظاهر** اني تقدم الثانية **في الاول** **الظاهر** في وقتها **والواقع** **من بان مرة واحدة**
عند ابن ابي شيبة عليه السلام كان اذا رخل قبل ان تزج الشمس اخر الظهر في وقت العضر ثم رجع بينهما فان زلف في وقت العضر
صلى الظهر والعصر ركعة عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جده السبيل جمع بين المغرب والعشا يعني في وقت العضر
استأنه انه صلى الله عليه وسلم جمع بين المغرب والعشا بمزدلفة في وقت العشا وروي معاذ انه صلى الله عليه وسلم كان في غزوة
اذا رخل قبل المغرب اخر المغرب حتى يصليها مع العشا واذا رخل بعد المغرب بجل العشا فصلاها مع المغرب وروى
ابن ماجة وحسنه واليهي وروى مسلم عن جابر انه صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بمزدلفة في وقت الظهر
الشيطان انه جمع بين المغرب والعشا في وقت العشا واما ما رواه بسفره الطويل كما دل عليه بعضه ولا ذلك ارجح احاديثه
فاخص الطويل بالنظر قال اذ رخي واستنني من انصاية التقدم والتأخير فيها ذكرهما الوضوء من الناحية الاولى بعد الظهر
او حفر عدا وغيره فالجمع تقدمنا افضل حاله ان اذا جمع تقدمنا صلى الله عليه وسلم على من عداه وخطب عن صدره الدائم او عن خلف عود
ناصرا كان بخلاف ذلك او بالعكس فالجمع بالجماعة وبالخالص اذ كونا افضل **باب** **الافضل** **الظاهر** في وقتها **والواقع** **من بان مرة واحدة**
باب على الثانية للتابع وقال صلى الله عليه وسلم صلوا كما اتيتموه اصيلي لان الوقتين والثانية تنجز لا تقدم على الاولى
قدم لم تصح الاول وبان فسادها فسدت الثانية ايضا لعدم الترتيب **باب** **الافضل** **الظاهر** في وقتها **والواقع** **من بان مرة واحدة**
عن التقدم سهوا او عشا **باب** **الافضل** **الظاهر** في وقتها **والواقع** **من بان مرة واحدة**
فيكني سبق الثانية حاله الجميع ونحوها انما خرت بينت عن الاحرام لتأدي جز على التمام فيمنع الله
قال في الجميع قال المتولي ولو شيع في الظهر بالبلدي سفينة فسارت فنوي الجميع فان لم يشترط الثانية مع العضر مع ارجح
السفري فتها والافلا ويفرق فيها وبين حدوث المطر في اثنا الاول حيث لا يجمع به كما سبق بان السفر
فمن اخبره في ذلك فمتر لانه خلاف المطر حتى لو لم يكن اخبره فالوجه امتناع الجميع على انما قاله المتولي
شككهم مغلبة لا فرق **باب** **الافضل** **الظاهر** في وقتها **والواقع** **من بان مرة واحدة**
عليه وسلم ما جمع بين الصلاتين حمزة والى بينهما وترك الرواتب واقام الصلاة بينهما رواه الشيخان ولو لاء

[illegible]

في كلام المصنف في شرح قد جمع في اصل الروضة ما يخص بالسفر الطويل وما لا يخص فقال الرخص المتعلقة بالسفر
 الطويل اربع القصر والظن والسمع على الطق ثلاثة ايام والجمع على الاظهر والذين يجوز في القصر اربع ترك الجمعة وكل الجمعة
 وليس يختص بالسفر والتفصيل على الرحلة على المشهور والسمع اسقاط الفرض به على الصحيح فيها ولا يخص هذا بالسفر ايضا
 ما روي في باب التيمم منه عليه الراعي وزيد على ذلك صورته ما لو سافر المودع ولم يجد الماء ولا جبل ولا طائر ولا امين فله
 اخذ ما معه على الصحيح ومنها ما لو استحب معه حذو زوجته بقرعة فلا قضاء عليه ولا يخص بالطويل على الصحيح وروى
 في المهمات يعني عكسه وهو سهو منه عليه الذكر كشي
 رواه الشيخان وحرو جامن خلاف من اوجبه كأي حبيثة ويجازي الصوم في السفر وان معه اهل الطاهر لان حنفي العلى لا يقيم
 في سفرهم وزنا قاله الامام ولما شغل الزمة اذا انظر **الاصل في مسافر في البحر** **احمد** ومن لا يزال مسافرا في بلد من قال انام
 اياما افضل خروجا من خلاف من اوجبه عليه كالامام احمد وروى فيها خلافة دون خلافاي حبيثة لا يعتمد به بالاصل
 الفصل للرجل **وترك الجمع افضل من مسح الخبث** ومن **الجمع** الاصل لها وقارفا القصران الاول لم يوجب فيه خمس الواجب
 الثاني في هذا الاصل الوقتين عن وظيفة بخلاف القصر فيها ثم يستثنى منها من وجد في نفسه كراهة ذلك كاسياني ومن
 الثانية الحاج بعدة ومزدلفة لا للجمع ارفق له في الدعاء في الاول وفي السير في الثاني ومن اذا جمع صلى جماعة او خلاص
 حله الدائم او كشف عورتة **وكو ترك الرخص** بالقصر والجمع وسائر الرخص **ومن وجد في نفسه كراهة** الى كراهة الرخص
 كما يكون رغبة عن السنة ويستمر ذلك الى ان تروى عنه الكراهة ومثلهما لو كان من يتقدي به او تركه شك في جواز
 هذه الاجرة ذكرها في الروضة بالنسبة الى مسح الخبث **وان نوي الاكثر او الصبي مسافة العصر ثم سلم** الكافر وبلغ
 في الاصل او المسافة **في النية** منها وما ذكره كالروضة في الصبي نقل عن الروايي وقضيته انه لا يصح قصر
 في الروضة وهو ممنوع لانه من اهل القصر كما صرح به البغوي واصحاب حجة منه وقد قالوا الوجه تعد عام بلوغ الوقت
 في الصبي لانه اذا نوى على ذلك الادعى والذكر كشي لم ينبه عليه الاسوي بل ينبه على غيره فقال ما ذكر في الصبي حجة
 في رواية فان سافر تغير اذنه فلا اثر لما قطعه قبل بلوغه وان سافر معه فيجوز ان يحج فيه ما روي في غيره من المناجس
 في نوي اثنان اقامة **اربع ايام** واحدها حتى يجعد القصر **مقدي** به **الآخر** وهو لا يعتمد كثافي كره وروى صلاة
 سلامه اي الحنفية لانه قديم فعلم صحة صلاته واستشكك في المهمات باخراجه عن القواعد لا اعتماد مساجلة اعماده وقد امت
 حجة الاية جوابه ثم رأت صاحب الاستقصا بتفصيل الشيخ اي جامع وغيره صوروا ذلك كما اذا لم يعلم انه نوي القصر
 على انه نواه فقتضي المذهب انه لا تنجح صلاته خلفه بخلاف اختلف في القبلة فعلى اصدى خلف **الآخر** لا تنصر
 ولا يتركه **كتاب**
 في بيان يومه ليس في الجاهلية يوم العروبة اي النبي العظيم **وفي** اي صلاة الجمعة بشرطها **فمن بين** قال القاضي
 ان من روى عنهم الجمعة ان يجتمعوا له على قلوبهم ثم يكون من الغافلين وقال رواج الجمعة واجب على كل محتلم وقال
 شرط مسلم والثالث ابو داود باسناد على شرط الشيخين وسيلاني انا ركعتان وهي كغيرها من الحسن في الاركان **الشروط**
 في سنة الاولى وقت **القصر** للاتباع رواه الشيخان وما رواه عن سلمة بن الاكوع من قوله كما نصلي مع النبي صلى الله عليه
 وسلم ثم نصرف وليس لي ان نل يستظل به محمول على شدة التحيل بعد الزوال اجماعين الاخبار على ان هذا

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

عنينا

تم عدد قسطنطين
بدرک مع الامام
ع

الاسلام

2

انما بعد الاستماع في الحجة
والا لم يوافقوا فيه استماع
الاولى في الحجة في الحجة
في الحجة في الحجة في الحجة

وكان الشخص الذي اعد الاربعة
منظر اذا كان المصنوع كذا

فان
علي
بيد
عن
خلاف
عبد
في
علي

مستقلة تكون يومها في وقت وبها في اخرها هو المختار في ليلة القدر وليس المراد الاستغفار فيه للوقفة المذكورة بل المراد ان لا يخرج
 عنه الا الخطئة لطيفة الحار ولا تبطل صلاة بطلانها صلاة وكان فصل بينهما كلاما او نحو لان دعاء يومها في اليوم في صلى سنة الجمعة
 في مقامها وقال له اذا صليت الجمعة فلا تغفلها بصلوة حتى تخرج او تنكلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بذلك ان لا تؤجل صلاة الجمعة
 حتى تخرج او تنكلم ورواه مسلم **فصل في بركة المسجد** والمن يعقد معه احدا ما ياتي **البيع وخروجه** من سائر العقود والصناعات
 وغيرها مما فيه تشاغل عن السعي الى الجمعة **بعد الدال** وقيل الاذان الا في الطلوس الخطئة لدخول وقت الجوارح ثم يتبع كما قال الاسود
 ان لا يكره في بلد يوحزون فيه تأخير الكثير كحكمة لما فيه من الضرر **وبادال** المؤذن اي بشره فيه لتمام الخطبة **وقد جلس الخطيب**
في يوم البيع وخروجه لانه اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة وقيل بالبيع غرضه ما اقتضاه كلامه اخبره من نفي الكراهة قبل الدال
 وتبي الخرم بعده وقبل الاذان والطلوس محل كما قال ابن الرنقة على من لم يلزمه السعي جديدا ولا ينجرم ذلك **ولا يسلم** الدال الذي
 لا يخص به نفي منع صحتة كالصلاة في ارض معصوبة وتقييد الاذان بكونه بين يديه الخطيب لانه الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كما مرنا في الدنيا في الآية **لو ساء بيع يومها** في قوله صلى الله عليه وسلم ان احداهما من عند الجمعة دون الاخر **ما جاز** لا تركه
 الاول الذي راعاه الثاني له عليه رضي الله عنه الثاني وما نص عليه ايضا من ان الاثم خاص بالاول حمل على اثم التفتيت اما اثم المعاونة
 فبغير الثاني قال الاذري وغيره ويستثنى من تخيير البيع ما لم يحتاج اليه ما طهره او ما يوارى عورته او ما يقوته عند
 اضطراؤه ولو باع وهو سائر اليها **وفي الجامع** **حان** لان القصد ان لا يتأخر عن السعي الى الجمعة **لكن بكرة البيع**
في المحل لانه ينفذه عن ذلك **فصل في لباس الجنود والرجال للجمعة** بل يستحب لمن كان في **الجمعة** **اللباس** **الطيب** **والزينة** اي بكرة هان لمن جزم مسلم اذا شهدت احد اكن المسجد فلا تحس طيبا وجنبا في داود باسناد
 صحيح لا تقنعوا اما الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن ثيابات بفتح المشاة وكسر الفاء اي تاركات للطيب والزينة
 في هذه الغسدة فان لم يجترزن من الطيب او الزينة كره لمن الحضور وخرج بالجزاي غير المشتهات الشابة
 المشتهات فيكره اما الحضور كما مر في صلاة الجماعة بزيادة وبالاذن ما اذا كان لها زوج ولم ياذن لها فيخرج
 ضررها مطلقا وفي معنى الزوج السيد **وتكره** **لبسك** **الاصابع** **والصناديد** **والانظار** **للصلاة** في
 هذه المصالحات ولو غير الجمعة جزم مسلم ان احدكم في صلاة ما كان بعد اتي الصلاة قال في المجمع ولا يخالفه ما رواه البخاري
 بانه صلى الله عليه وسلم شكك اصابعه في المسجد بعد ما سلم من الصلاة عن اربعين في قصة ذي الديدن وشكك في
 لسان الكراهة انما هي في حق المصل وقاصدا الصلاة وهذا كان منه صلى الله عليه وسلم بعد ما في اعتقاده ومن
 في من كان الامام وفي طريق الناس امر بالقيام وكذا من بعد مستقبلا وجوههم **والنكاح** **صحيح** عليهم
 في الراعي **والسمع** **للخطيب** ان يرفع صوته بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عبارة الروضة ان يصلي على
 صلى الله عليه وسلم ويرفعها صوته ان قرأ الخطيب **ان الله** **وملا بكمه بجلون على النبي** **الله** قال الاذري رئيس
 مستوي الطرفين لانه وان كان مطلوبا فلا استماع كذلك ولكن ان تقول لا نسلم انه مطلوب هذا الجملة من
 قاع فالاولى تركه بل صرح القاضي ابو الطيب بكونه لانه ينقطع الاستماع **كتاب**
 في عشرة نواحيها من حيث انه يحتمل في الصلاة عنده ما لا يحتمل فيها عند غيره كما في بيانه وقد جاز في الاخبار
 من والاصل فيها قوله تعالى واذا كنت فيهم فانت لهم الصلاة الآية والاخبار لا يثبت مع ضرب صلو كما راى في
 استقر العادة على فعلها بعده صلى الله عليه وسلم وادعى المؤيد نسخا لنزول صلى الله عليه وسلم لها يوم الحندق
 وانما تناخرت وطاعته لانه نزلت سنة ست والحندق كان سنة اربع وقيل خمس وجوز في الحضر **كتاب**

اوله قراءة الجعة او سحر في الاول والماتين والعاشر في الثانية كما مرح ان فيه تطويلها على الاول وان
 بان قرا الماتين في الاول والجعة في الثانية **جمع** بينهما ينهابل يقتصر وينها على الجعة وما ذكر في الجعة
 وللماتين باقي في سحر والعاشر **فجمع** بكثرة لكل احد **عنه** الرقاسلانه صلى الله عليه وسلم راي رطبا يحطى رقاد
 الناس فقال له اجلس فقد اذيت وابتيت اي تأخرت رواه ابن حبان والحاكم وصحاه **الاجابة** اذا لم يبلغ المنبر
 او الخراب الا بالخطى فلا يكره ولا يضطره اليه **ومن تركه فوجده بان لم يبلغه** **الاختصاص** وصفه او صفين فلا يكره
 وان وجد غيرها للتقصير القوم باخلا الفرضه لكن يستحب له ان وجد غيرها ان لا يتخطى في ذكر الكراهة والتقصير
 بصفه او صفين من زيادته وعبر عنه الشافعي وكثير منهم النووي في مجموعه برجل او رجلين فالمراد كما في التوضيح
 وغيره اثنان مطا فقد يحصل خطهما من صف واحد لا زد طام فان زاد في الخطى عليهما ورجي ان يتقدموا
 الفرضه اذا اقيمت الصلاة كره لكثرة الاذي وحيث قلنا بالكراهة فهي كراهة تنزيه وبه صرح في المجموع ونقل الشيخ
 ابو حامد عن بعض الشافعي انها كراهة غير محرمة واختاره في الروضة في الشهادة ان للاخبار الصحيحة ونفا راف اباحة الخطى حيث تقدمت
 ما ذكرنا اباحة حرق الصوف جساما تنقيد بذلك كما في شروط الصلاة وصفه الا يعم بان في ترك حرقها ادخالا للتقصير على
 صلاة وصلاهم بخلاف الخطى الوهاب فانه اذا صبر فذموا عند اقامة الصوف وتسويتها للصلاة فانه يندب للامام ان يامر
 بتسويتها كما فعل صلى الله عليه وسلم **وتحرم ان يقيم احد** يجلس مكانه لجز الصبي حين لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس
 فيه ولكن يقول تنصروا وتوسعوا فان قام المجلس باختياره واجلس غيره فلا كراهة في جلوس غيره واما هو فان انتقل الى
 مكانه اقرب الى الامام او مثله لم يكره والا كره ان لم يكن عدلا لان الاشارة بالقرب مكرهه واما قوله تعالى ويوشرون على النجم
 فالمراد الاشارة في حظوظ النفوس ويجوز ان **يبحث** من **يبحث** له في مكان **يقيم** منه اذا جاهدوا **اذ اقرض** لا يثبت وقرأ
 فلما في الغيرة خفية والصلاة مكانه لا الجالس عليه غير رضي صاحبه **ولا يرفعه** بيده او غيرها **فصنعه** اي لا يلايد ظلي
 صانه وليست تخلف ندبا من حضر قبل الخطبة **بالذكر والظلمة** **والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم** لئلا تروا في هذا
 الوقت العظيم **ويكثر منها** اي من الصلاة **عليه صلى الله عليه وسلم** **في يومها** وليدتها **الحزن** ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فكثر ايامها من
 الصلاة فيه فان ملأكم بعبادة علي رواه ابو داود وغيره باسناد صحيحه وخبر اكثر ايامها من الصلاة ليلة الجمعة ويوم الجمعة
 فمن صلى على صلاة علي عليه السلام عشرين رواه البيهقي باسناد جيد وانهم قول المصنف من زيادته عليه ان الاكثر خاص بالجمعة
 على النبي صلى الله عليه وسلم وبه صرح الرافعي والنووي في مجموعه وغيرها وعبارة الروضة محتملة لذلك وشمله الذكر والذكر
 ايضا **وتقرأ فيها** اي في يومها وليدتها **سورة الكهف** **الحزن** من قرا سورة الكهف يوم الجمعة اضاهل من التور ما بين الجنين
 رواه الحاكم وصححه اسناده وخبر من قرا سورة الكهف ليلة الجمعة اضاهل من التور ما بينه وبين البيت العتيق رواه الاثر
 والبيهقي ويسن الاكثر من قراتها فيما نقله الاذري عن الشافعي والاصحاب قال وقرأتها ينالها والكلية في قراتها يوم الجمعة
 ان الله تعالى ذكر في احوال يوم القيامة والجمعة تشبهها لما فيها من اجتماع الخلق ولان الغيبة تقوم يوم الجمعة كاشية
 في صحيح مسلم **ولكن في يومها من الدعاء ايضا** **د ساعة** **الاجابة** لانه صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة
 يوم الجمعة بعد مسلم وهو قادم يصلي يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه واشار به ينقلها رواه الشيخان وسقط في بعض الروايات
 قائم يصلي وفي رواية مسلم وهي ساعة خفيفة والمراد بالصلاة انتظارها وبالقيام الملازمة **وارباعا** من مجلس الجمعة
 في بحر الصلاة لانه صلى الله عليه وسلم قال في يومها ان يجلس الامام الى ان يقضى الصلاة رواه مسلم قال في المجموع واما من روى
 ثلث عشرة ساعة فيه ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الا اعطاه اياه فانقصوها اخر ساعة بعد العصر فيجعل الله له سعة

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

المسحوق

انتهى
التفكير بعد
الخطبة والابنة
صلى الله عليه
الفرقة الام
وان لا تنف
الفرقة الام
اربعين
مع الامام
الفرقة الام
الفرقة الام
الفرقة الام
الفرقة الام

من علمهم الوجوب الاقرب نعم لان تنويع الوجوب لا يجوز على نفسه قلنا اعلى غيره وقد يقال هذا يقتضي انه اذا
يدخل في الركعة الثانية في الاخر بلزومه انتظاره وجواب بان الداخل يتصرف بحرية وان لم يكن في نفع المصلين
كالفرقة الثانية هنا وجهها لطيفة الاولى في الركعة الثانية لانهم منفردون ولا تجهر الثانية في الثانية
لانهم منفردون وبات ذلك في كل صلاة جهرية فزع لو لم يملكه للجمعة وصلى بهم الظهور ثم استند للجمعة قال
الصبيد لان لم يجب عليهم لكن يجب على من لم يصل معهم ولو اعاد لم ارهه ويقدم غيره يخرج من الخلاف حكمه العرفي
فخرج من الامام في الكيفية **الحجامة من صلاة ذات الرقاع** وهو المأمور من غير من ياتي لوجوه القدوة
الحسية او الحكيمية **لا يسهو الصلاة الاولى في الركعة الثانية** فلا يحمله لا يتطاع وقد وثقها بالعارضة **وسهو في**
الحق في سجود في اخر صلاتهم وان لم يجد الامام وسهوه في **التأجيل للحق** لا يسهو في تأجيلها فتم اهل قبل
ويجوز الاخرين وسكت كاصله عن حكم ما لو فرقهم ثلاثا او اربعا او صلى بهم الكيفية الاخرى لخصوص ما ذكر
من **حمل السلاح** كسيف ورمح وقوس وشاب **في هذه المثل** ان وفي نسخة الصلاة اي صلاة الخوف **مستحب**
تركه لمن لا يدره من مرض او اذى من مطر او غيره احتياطا **لا واجب** لان وضعه لا يفسد الصلاة فلما يجب حمله كسائر ما
لا يفسد تركه وقيل ساقط الصلاة للامن وحملوا قوله تعالى وليأخذوا اسلحتهم على النذب لان الغالب السلام
وحمل ذلك في غير ما ذكره في قوله **وتحرم تحبس** **بعضه** مثلا **بعضه** مباشرة **المباشرة** لما في ذلك من ابطال الصلاة
ومثلها **بعضه** بان يكون بوسطهم هذا ان خف به الاذى ولا يجوز قائله **لا يضر** في المصل **لعلنا** ظاهر استرك
اي ترك حمل السلاح **وجعله** او **منعه** **بمن يديه** ان كان **يجب** **ببطلان** **شكوا** له كسهو له تناولوه وهو محمول اذا
لم يجب لكان استسلا ما للكفار وسوا كان ذلك ما نعلم من صحة الصلاة ام لا لكن في حالة المنع يعني الوضع ولم
يتطو **بالقاي** اي تركه **صلاة** وان قلنا بوجوب حمله كالصلاة في الدار المفصولة **والفريس** **والدوخ** ليس الا
بسلاح يسهو حمله بل يكره لكونه تعيلا يشغل عن الصلاة كالجمعة كما نقله في المجموع عن الشيخ اي حامده والشيخ
فلا ياتي ذلك اطلاق القول بانها من السلاح اذ ليس كل سلاح يسهو حمله في الصلاة **وبكره** **كون** **الفرقة** **الصلاة**
والتي في وجه العدو **في صلاة ذات الرقاع** **اقل من ثلاثة** لقوله تعالى وليأخذوا اسلحتهم فاذا جحدوا بينهم
من وراكم مع قوله ولاتات طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معكم وليأخذوا اسلحتهم واخذهم واسلحتهم فذكرهم بلفظ
واقلة ثلاثة اقل الطائفة هنا ثلاثة وان كان اقلها لغة وشراعا **واحد** **وتجوز** **اتباع** **ذلك** **واحد** هذا
عالمهم وقضية كلامه كالروضة ان الكراهة لا تاتي في صلاتي بطن خل وعسافان والوجه التسوية بين التارك
لشمول الدليل لها ودعوى النووي في الروضة ان الشافعي في المختصر عني التقييد بذات الرقاع ممنوعة بغير
لن راي كلام المختصر لا جرم لم يذكره في المجموع حيث قال قال الشافعي في مختصر المزني واكره ان يصلي باقل من
وان خرسه اقل من طائفة هذا نصه وانتق عليه اصحابنا انتهى النوع **الراجح صلاة** **شدة الخوف** **فان**
القتال لم يتمكنوا من تركه **واشد الخوف** **ولم يسهوا** **ان يركبوا** **لو** **ولو** **واو** **انفسوا** **فليس** **ان** **تأخر** **الصلاة**
بل **يصلونه** **ركبانا** **ومشاة** **قال** **تعالى** **فان** **خفتم** **فزع** **الا** **وركبنا** **والهم** **ترك** **الاستقبال** **الخير** **اي** **عند** **الخوف**
العدو **والضرورة** **وقال** **ابن** **عمر** **في** **تفسير** **الآية** **مستقبلي** **القتلة** **وغير** **مستقبلي** **ها** **قال** **نافع** **لا** **اراه** **الامر** **معار**
بل **قال** **الشافعي** **ان** **ابن** **عمر** **رواه** **عن** **البيهقي** **عليه** **سلم** **وقم** **فلا** **يجب** **على** **المأشي** **كالركب** **لا** **استقبال** **اجبي** **في** **الحكم**
والسجود **ولا** **وضع** **للجمعة** **على** **الارض** **لما** **في** **تكميله** **ذلك** **من** **تقرضه** **لهلاك** **خلاف** **نظيره** **في** **المأشي** **للمنتقل** **في**
كأمر **ولو** **احتمل** **الاستقبال** **بترك** **القيام** **لركوبه** **ركب** **لان** **الاستقبال** **البد** **بدليل** **النقل** **ترك** **الحاج** **داه**
وهذا **كان** **الامن** **خلاف** **ما** **تقرر** **منه** **وبصح** **اقتداؤهم** **اي** **اقتد** **ابعضهم** **ببعض** **وان** **اختلف** **الوجه**

حيث

قد مولى الاحكام كما صرح به ابن الرفعة وغيره للضرورة والجماعة افضل من التمسك بما في الامم لجمع الاحكام في مصلحة
عنه فان عجز واعن الركوع والسجود او موافقا للضرورة وانما السجود احسن من الركوع لثبوتها وسقطها في الصلاة
راجح اذ لا ضرورة اليه بل السكوت اهيب وكذا يبطلها السلق بلا صياح كما نص عليه في الامم **الراجح هو الى الصلوات** وخبره
بالتوالي **خاف** ولا يتعلل بها الصلاة بخلاف ما اذا لم يجزوا اليه اما القليل او الكثير غير المتوالي فيجوز في غير الخوف فبعضه
في **صريح** **بلي** **وجوبا** **سلاسا** **فحين** **ما** **لا** **يعني** **عنه** **صدرا** **ن** **بطلان** **الصلاة** **وفي** **الاصل** **او** **يجعله** **في** **قرايه** **عن** **ركابه** **اليان** **يقرب**
في **كان** **المصنف** **قد** **لعل** **الرواية** **ان** **الظاهر** **بطلان** **به** **لان** **لا** **يمكن** **طرحه** **في** **الحال** **لكن** **هذا** **مدفوع** **بقول** **الامام** **ويعتبر**
في **هذه** **الساعة** **لان** **في** **طرحه** **تقرضا** **لا** **ضاعة** **المال** **وبما** **قاله** **فان** **ذلك** **بطلان** **فيها** **لو** **وقع** **على** **نوب** **المصلي** **فحاشه**
في **الحال** **في** **الحال** **الا** **ان** **الاصول** **بارة** **الاصل** **احتاج** **الى** **المساك** **كم** **في** **مسك** **لحرف** **الحلاك** **ومعنى** **لذ** **ورعذره** **وهذا** **لما** **نقل** **الاصل**
الامام عن اصحابه ثم منع لم اعني الامام ندوره وقال هو عام في حق المتأثر في شبهه المستحاضة وخرج المسئلة على القولين
في **صلي** **في** **موضع** **خس** **وقال** **هذه** **اولي** **بنبي** **القضا** **للتقال** **الذي** **احتمل** **له** **الاستدبار** **وغيره** **قال** **الرازي** **في** **مجلد** **لا** **يقبس** **عدم**
القضا **والاشهر** **وجوبه** **واقصر** **في** **الحرك** **على** **الاقيس** **وتبعه** **النووي** **في** **منها** **جه** **معبر** **عنه** **بالاظهر** **وقال** **في** **المجموع** **قبل** **نقله** **كلام**
الامام **ظاهر** **كلام** **الاصحاب** **القطع** **بالوجوب** **قال** **في** **المهمات** **وهو** **نص** **عليه** **الشافعي** **ونقله** **ايضا** **ابن** **الرفعة** **عن** **الشافعي** **في** **جديد**
في **التوقيف** **عليه** **انتهى** **صريح** **بصل** **العدا** **الاصغر** **والاكبر** **والكسوف** **للمش** **والخرق** **شدة** **الخوف** **صلا** **قال** **لان** **خاف** **موتها**
فخطبها **ان** **امكن** **لا** **الاستسقاء** **فانه** **لا** **يقوت** **ومن** **ذلك** **يوجد** **ان** **تشرع** **في** **غير** **ذلك** **ايضا** **كسنة** **الفرضة** **والزواج**
فيها **لا** **تشرع** **في** **القائنة** **بعد** **الاذ** **احيف** **فوتها** **بالموت** **صريح** **ليس** **للعاصي** **بالقضاء** **كالعاقبة** **وقطع** **الطريق** **لها**
في **صلاة** **شدة** **الخوف** **لان** **الرجس** **لا** **تساو** **بالمعاصي** **بل** **انما** **يجوز** **صلاتها** **لاهل** **العدل** **ومن** **دفع** **عن** **عنده** **وماله**
في **هذه** **ومس** **غيره** **وماله** **وحرمه** **وضاق** **وقت** **الصلاة** **كما** **صرح** **به** **ابن** **الرفعة** **وغيره** **ولا** **يصلها** **عاص** **بغير** **المأمر**
في **من** **اي** **لج** **له** **القرار** **كان** **زاد** **العدو** **على** **ضعفها** **وسياق** **ولا** **يصلها** **المالك** **لعدم** **مهم** **منه** **خاف** **موت** **العدو** **لوصلي**
في **الاند** **لم** **يغف** **موت** **ما** **هو** **حاصل** **بل** **يجب** **والرجس** **لا** **تجا** **وزعها** **لان** **يجب** **لهم** **عليه** **او** **حسبا** **او** **انقطاع** **عن** **رفقته**
في **بالحرج** **فان** **قد** **ان** **يصلها** **لان** **خاف** **فصح** **لوجوب** **وقد** **ضاق** **وقت** **الصلاة** **من** **غير** **سبل** **لا** **يخص** **عنه**
صحيح **كذلك** **او** **غير** **للعسا** **قام** **به** **ولم** **يكن** **له** **بينة** **ولم** **يصدق** **المسحق** **او** **مفتق** **بوجوب** **كون** **خصه** **بالمهر**
في **موت** **صلاها** **اي** **صلاة** **شدة** **الخوف** **وبوجوبها** **اي** **بوجوب** **الحرم** **صلاته** **وجوب** **الخوف** **فان** **الوقت** **لوصلي** **من** **كفا**
في **صلا** **للاواني** **لان** **قضا** **المصوب** **خلاف** **الصلاة** **وتدعيه** **ما** **يضرها** **ما** **هو** **اسهل** **من** **مشفقة** **الحج** **كما** **خيرها** **لجمع** **ولا**
في **الصلاة** **شدة** **الخوف** **لان** **لا** **يحصل** **لا** **خاف** **تنبس** **لوا** **مكنه** **مع** **التأخير** **اذا** **ركعة** **فيجوز** **القطع** **بالحج**
في **ضرورة** **ذكره** **الاسنوي** **وغيره** **بل** **صرح** **به** **القاضي** **صريح** **لو** **او** **اسود** **ا** **كابل** **فصلوه** **عدوا** **او** **اكثر** **بان** **ظنوا** **انه**
في **قوت** **لو** **ارادوا** **او** **بان** **ان** **يقربهم** **حصان** **يكنهم** **الخصن** **به** **او** **شكوا** **في** **شي** **من** **وقد** **صلوها** **فصلوه** **النفس** **بهم** **خطابهم**
في **صلا** **كالوا** **حظوا** **او** **شكوا** **في** **الطهارة** **ومسلة** **الشك** **من** **زيادته** **ونص** **عليه** **الشافعي** **في** **المختصر** **كذا** **يفضون** **ما**
في **صلا** **ملا** **حسنا** **او** **ذات** **الرقاع** **على** **رواية** **ابن** **عمر** **لا** **يضرها** **من** **صلا** **في** **بطن** **خل** **وذات** **الرقاع** **على** **رواية**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا** **اولي** **ولا** **بان** **ان** **بعد** **صلاتهم** **صلاة** **شدة** **الخوف** **ما** **اراه** **عدوا** **كأن** **ظنوه** **ولا** **حاصل** **ولا** **يكن** **بهم**
في **صلا** **لا** **الامن** **الا**

أقل علام من الركوب واعتبر المرفي بأن ذلك يختلف بالنسبة والحاجة واجب عنه الاحتياط بأن الشافعي اعتبر غالب ما
الناس والحق على الشافعي وبأنه اعتبر حال كل منفرد أو لا يربح أن تقول كل فارس لخص من ركوبه وإن كان أثقل من ركوب
أخر ويحجب أيضا بأنه في الأولى نحل شيئا مستغني عنه وخرج عن هيئة الصلاة للعداء وفي الثانية فعل واجب ودون
في الهيئة المعتادة ثم إنه إنما يبي فيها **أنه يستدل في تركه** الغيلة والافيلز منه الاستيناف وكذا أخره
في تركه لم ينفذ بسيرة ولا يتنقل به صلاة **فإن أخر القول عن الأمن** ذلك لتولده الواجب **باب**
باب ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز
من غير الصحيحين عن حريقه لأن ليس الحارب ولا الدباج وحده الجاري عنه أيضا فها رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ليس الحارب والدباج وإن جلس عليه والحارب في دونه بأسا صحيح أنه صلى الله عليه وسلم أخذ في عيونه قطعة حريق وفي ثيابه
قطعة ذهب قال هذا حرام على كوراجي صل لأنهم قال الإمام وكان فيه مع عني الجمل أنه ثوب رفاهية
وأما ما يلبق بالنسب دون شهنة الرجال قال الرازي وهو حسن لكنه يقتضي التحريم عند الشافعي ففي الأثر
أكره ليس الولو للرجل إلا للادب فإنه من زي النساء لا للحرث انتهى ويحجب بأن مقتضى التحريم في الكلام
منه وهو منتف في كلام الشافعي أطلقوا بالرجل الجنبي احتياطا وسيأتي حكمه ما خرج بالقيود المذكورة لأن
أي الحارب وغيره **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز
وفي أبي داود بأسا صحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم من الثوب المصنوع من الحرير فما العلم وسوي
فلا بأس به والمصنوع الخالص والعلم الطراز ونحوه **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
حرم وإن قل وزنه وإن استقر لم يحرم وإن كثرت وزنه **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
باب ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
وورد شد يد بين الأنسب بكلام أصله من اللام أو أبا لها كافي **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
ولأنه صلى الله عليه وسلم ارتضى عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في لبس الحرير لحكمة كانت هما في رواية في
وإن ذكره لحكمة أو وجه كانهما ارتضى لهما في غزاة في لبسه للقليل رواها الشيخان والمعنى يقتضي عدم تنقيده ذلك
وإن ذكره الراوي حكاية الواقعة **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
ونحوه فارجع معرب أصله شيئا بالها وجمعه دبايح ودبايح **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
شبهه مسجنا بالحرير بقوله العادة لجرم من عاينها بنت أبي بكر أنه صلى الله عليه وسلم كان له جبة يلبسها لليلة
دبايح وقرطها مكشوفة بالديبايح واللبنة بكسر اللام وسكون الباء رقة في حجب القمص أي طوقه وفي رواية
أبي داود بأسا صحيح أنه كان له جبة مكشوفة للجب والكمين والفرجين بالديبايح والكشوف الذي جعل له كنه
الكاف أي حجابا ما أجاز العادة فيخدم وفرق بين ذلك وبين اعتبار أربع أصابع في ما يأتي باللبنة
محل الحاجة وقد عتس الحاجة للزيادة على الأربع خلاف ما يأتي فإنه مجرد زينة فيقدر بالأربع قال
السلام وكما لتطريف طرق العامة إذا كان كل منها قد شبر وقرق بين كل أربع أصابع بقدر أرقام من
قطن وفيما قاله وقفة إلا أن يقال تتبعت العجايم فوجدت كذلك ويجوز **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
باب ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
الأمريع أصبع أو أصبعين أو ثلاث أو أربع وظاهر أن شرط جوازها أن لا تكون لها بحيث يزيد الحارب
نقل الزركشي وغيره عن الحلبي أنه لا يزيد على طراز من كل طراز على كمال طراز لا يزيد على أصبعين ليكون
أربع أصابع قال السبكي والتطريف جعل الطراز مكربا على الثوب أما المطرز بالآلة فالأثر

العادة في

عق يكون مع الثوب كالمركب من حرير وغيره لا كالطراز وقال الأذري الطاهر أنه كالطراز ومنه المصنف في
شرح الأثر **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
فأما في من يحرم البطانة والمراد من المذكور أن جوارب لبسها قال الإمام وظاهر كلام الأئمة أن من لبس ثوبا لها
بطانة قطن وفي وسطه حرير فيصوح في تركه نظير عبارة ابن عبد السلام في تحصيل البهاية جاز على
من كلامهم وفيه احتمال انتهى ويؤيد ظاهر كلامهم حال استئصال الذهب والفضة من ثوبه من غير أن يخلط
الحرير بخالد **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
اللبنة وروى قال في الجمع ونحل منه خيط السبعة قال الزركشي ويقاس به أئمة الدواة قال الغوري في حلقه ليس
المصنوع للرجل وأثنى النووي بأنه لا يجوز له كتابة الصداق في ثوب حرير إذا جاز له استعماله قال ولا يقتضي كثرة من يراه
ولا يكره وقول الأئمة في تحريمه كخاطبة أثواب الحرير المشاهدة ودون الخياطة لا استعماله في غلاف الكتابة وإنما الخلاء
أثواب الحرير بل ليس في ثوب حرير السلام بأنه حرام لكن أنه دون أئمة اللبس **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
حرير يقرم لبسه **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
بالحرير وخرج بالذهب الفضة بنحو تحلية الحرب بها كاسيا في الزكاة **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
وساير جوار **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
فيهم ما عداها كما دل عليه بقية الأجزاء **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
خشي عليه **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
بينة وبينها حائل وعلمه في المطلب بأنه لا يبي في العرق مستعلا له **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
بالخيل من ذهب أو فضة وبالمصوغ والحرير ولو في غير يوم العيد أذ ليس له شهادته في خيولته ذلك ولا أنه
غير مكلف والحق به القولي في الأجزاء الجفون **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
في النساء وقول الشافعي حرم على الرجل المزعفر دون المصفر قال البيهقي فيه الصواب تحريم المصفر عليه أيضا
للأخبار الصحيحة التي لو بلغت الشافعي لقال بها وقد أوصى بالعمل بالمحدث الصحيح ذكر ذلك في الروضة وغيره ما قيل
الزركشي عن البيهقي عن الشافعي نصام قال وفيه أن للشافعي نصا يوافق النهي وإن نحل النهي إذا أصبح بعد النهي
أقبلت قال وعليه عمل أحوال الأحاديث في ذلك **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
المفتوحين من المزعفر والمصفر سوا الأحمر والأصفر والأخضر وغيرها تعلم جواز ذلك وأنه يجوز لبس الكحل
والقطن والصوف والخزوان كانت نفيسة غالية الأثمان لأن نفاسها بالصنعة وبه صرح في الروضة وتقدم
في الجعة ما يعلم منه أن محل عدم الكراهة فيما صبح قبل النهي وظاهر كلام الأكثرين جواز المصوغ الورق
حتى مشا فاعلم **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
باب ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
والسور لعدم الأخبار الواردة فيها ثم يجوز ستر الكعبة بالحرير كاسيا في زكاة الذهب والفضة وكذا
الساجد على ما أفني به الغوالي وكلام ابن عبد السلام في قساو يهيميل إليه كذا الأصح كما قال ابن العماد
عدم الجواز فيها وهو ما يقتضيه كلام المصنف كاصله في باب زكاة الذهب والفضة **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
باب ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
مخصوصة فهو موثما أوي أما الباسه لما تجازيل مسأواته لها في التخليط ومثلا فما ذكر المتولد من
سها مع غيره الأخرى على نفس أو عضو من حرير أو شديدين **باب** ليس له الحارب وغيره وما لا يجوز **عنه** على غير المذاهب
يجوز ذلك للضرورة وتغييره بنفس أو من تغييره في شدة كاصله بنفسه ولا يحرم جلد الحنة

عن المعجب

علي الفضل
الذكر في المشط

شيء أخذ قال من ورق راسه فمشت لا انتهى والجزء منه البوي في شري المذهب وسلم في المنطق ما لا بعد
في آفاق العرف كما اقتضاه كلامهم وصرح به الطراز في غيره في الخطوط وقد انبث بذلك **باب ليس ليس**
في عرض شري نقله النووي عن المتولي والروائي والخازني في مجموع ما انتقا كلام غيرهما من الاقتصار على انه خلق
بهيئة **عمر** على الرجل **باب ليس ليس** في رواية **باب ليس ليس** في رواية **باب ليس ليس** في رواية **باب ليس ليس** في رواية
الخازني من جرثومه خيلا لم ينظر اليه اليه يوم القيامة فقال ابو بكر يا رسول الله ان اراي ستم في الان اتعا هذه
فقال له انك لست ممن يفعلها خيلا ولا جزع الصبي ما استعمل من الكعبين في الارض في النار ولا جبر اسالي في الارض
والقصص العامة من جبر خيلا لم ينظر اليه اليه يوم القيامة روى ابو داود وغيره اساده محمد علي ما في المجموع وحسن
على ما في الروضة والتفريح بالطول الفا حش في العدة من زيادة المصنف وبصر في المجموع والسنة ان يكون بين
الشيئين كما في في النووي للاتباع روى مسلم وسياتي في تفسير الكلم لان كنهه صلى الله عليه وسلم كان في الرسخ روى ابو داود صحيحه
والترمذي وقال حديث حسن يجوز ليس لما روى في رواية روى في رواية روى في رواية روى في رواية روى في رواية روى في رواية
شيء صحيح في رواية جبر مسلم عن عمرو بن حريث قال كافي النظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه مما منه سود اذ روي في رواية
كسبه اما المرأة يجوز لها ارسال الثوب على الارض جبر من جرثومه خيلا لم ينظر اليه اليه يوم القيامة نقلت لم سلة
عليه يصنع الثياب يد يوطن قال يوحى شبرا قالت اذن تنكث اذا نكثت اذا منهن قال يوحى جبره ذراعا لا يز من عليه روى
ابو داود والترمذي وقال حديث صحيح ذكر ذلك في المجموع والوجه ان ابتداء الذراع من الحد المسحب للروح طال
وهو ايضا في السابقين لامن الكعبين ولا من اول ما عيس الارض قال الترمذي وينبغي على الثياب عند روي الطبراني
باسانيد ضحا فخر اطو واثابكم نزع البهاار واجها فان الشيطان اذا وجد الثوب مطويا لم يلبسه واذا وجدته منشورا
لبسه خبر اذا طويتم ثيابكم فاذكروا اسم الله لا يلبسها الجن بالليل وانتم بالهم وقتلي سريعا **باب ليس ليس**
بما روى ليس القميص والقبعة والفرجة وخوها سرور او محلول الازلا اذ لم تبد عورته ذكره في المجموع قال النووي في
اختصاص عدم كراهة لبس القبا من يقاد واد لا يعتاده ولكن لبسه تحت ثيابه اما اذا لبسه ظاهره ينبغي ان يكون كلبس
القبا في اذنا وقد تعرضوا في باب الشهاد ان قال ابن عبد السلام وافرط توسعة الثياب والاكمام بدعة وسرف وتضييع
الادب لا باس بلبس شعاعا والعلما ليعرفوا بذلك فيسألوا اني كنت محمرا فاكنت على جماعة محرمين لا يعرفون ما اخلوا به
من الادب الطواف فلم يقبلوا فلما لبست ثياب القميص واكنت عليهم ذلك سمعوا واطاعوا اذ البسوا لمثل ذلك كان
في اجراءه سبب لامثال امراسه تعالى والاستماع على امراسه عنه **باب ليس ليس**
الطوف عبد الاضي والعبد مشتق من العود لكرهه كل عام وقيل لعود السرور وبعده وقيل لكثرة عوايد الله على عباده
وبوجه اعياد وانما جمع بالياء وان كان اصله الواو والموزون في الواو وقيل للفرق بينه وبين عوايد الخشب والاصل في الصلاة قبل
الاجماع قوله تعالى فضل لربك واخر ذكر انه صلاة الاضي وان اول عيد صلاه النبي صلى الله عليه وسلم عيد الفطر في السنة الثانية
في الهجرة ولم يتركها **باب ليس ليس** لذلك ولا ناذات وكعب وسجود لا اذ ان لها كصلاة الاستسقاء والصارق عن الوجوب
والصحيين على غيرها قال لا الا ان تطوع وحلوا مثل المذي عن الشافعي ان من وجب عليه حضور الجمعة وجب عليه
الملازمة وكيه وغيره ومجمله في صلاتها جماعة اما صلاتها مفردة من سنة كما اشار اليه الرازي في الاعمال المسنونة في الجمع
في وقتها في كلام النووي ما روي انه صلى الله عليه وسلم فعلها اذ صح فحمل على ذلك اذ لو فعلها جماعة في مثل هذا اليوم لا
يكون في غير وقتها ولا في غير وقتها ولا في غير وقتها ولا في غير وقتها ولا في غير وقتها ولا في غير وقتها ولا في غير وقتها
في المدة والنفث والصبي والمسا فروع ومخطب لهم امامهم لا المنفرد فلا يحجب اذا عرض من الخطبة

قوله مشقروى واد
بغير ستمى
شهر

18

الحسن في امانة العهد والحنوف والاستسقا الا ان يتلذذ جميع الصلوات فدخل فيه قال واذا قلده صلاة
في عام جاز له ان يصلي في كل عام واذا قلده صلاة الحنوف او الاستسقا في عام لم يكن له ان يصلي في كل عام
ان الصلاة العبد وقتا معينا تنكرو فيه بخلافها وظاهر ان امانة التزاورج والوتر مستحقة لمن تولى الصلوات
الحسن لانها تابعة لصلاة العشاء وقول المصنف في المسجد من زيادته ولو اخره عما بعده كان اولى
باب استحباب احاطة العبد بالعبادة من صلاة وغيرها من العبادات لحزم من احيا ليلتي العيد لم يمت
يوم غفرت القلوب رواه الدارقطني وهو قولنا في المجموع واستنبطه من ذلك استحباب الاجل
اخيرا الفضل يتيسر فيها ويجعل بضعها قال الاذري وبوض من هذا عدم تأكيد الاستحباب وهو الصواب في الاجل
موت القلوب شغفها حب الدنيا وقيل الكفر وقيل الفزع يوم القيامة **وحصل الاجل** بضم الجيم **باب استحباب**
وقيل يساعده من وعن ابن عباس صلاة المشاجعة والعزم على صلاة الصبح جماعة **والدعاء** في ليلة الجمعة
والليلة اول رجب **ومض** بضم الميم **باب استحباب** فيسحب كما صرح به الاصل **فروع** **باب استحباب** كل امر به نهي
له اي العبد او لما اي للعبد من كما في الاصل كالجعة وصح في المطر غنا عن عمر فعليه له بعد الجعة كالجعة
لان اهل القرى الذين يستغفرون الله ليكرهوا صلاة العبد من قراهم فلو لم يجز العسل ليل لشت عظيم والفرق
الجعة والعيدنا صلاتها وتقدم صلاة فعلت غسله بالليل **باب استحباب** كاذن الصبح فان عجز عنه نيم في الجعة
وتيسر له اي للعبد من باكل من يجز ومن لم يجز غير الحاج ومن باي وكذا المستسقي كاجته الاسوي في الجعة
اي باجود ما عنده منه **باب استحباب** بازالة النظير والشعر والزعج الكريه **باب استحباب** فيلبس احسن ما يجد
وافضلها البيض قال في المجموع الا ان يكون غير احسن فلهو افضل منها هذا والتنظيف بازالة الشعر والظفر
في عيد النحر انما يكون بعد الحج كما يعلم من بابه **باب استحباب** الوارد **باب استحباب** في عيد النحر
العبد وتقدم في الجعة الفرق بين اختصاصها وكره من يجز ومن لم يجز ومن لم يجز ومن لم يجز
وتن في نسخة بعد ترله كالجعة وما شرحنا عليه اولى لان العزم منه على تلك النسخة معلوم من قوله كل ذلك
عليه من ان يتعلق باليد خاصة وان الحضور ليس بشرط في الجعة كالعيد وليس من ادله **باب استحباب** الحضور في العيد
الاولى لغزوات الحيات باذرا وجن عليه يحمل جر الصبي من عن امه عليه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخرج العرائق وذوات اللدور والحيف في العيد فاما الحيف فكان يغتزلن المصلي ويشهدن لغير حصة المسلمين وال
جميع مائق وهي الميت التي بلغت والحد ورجع ضرر وهو السترة **باب استحباب** اي لا يلبس ثياب بذلة وهي ما ليس
الحذمة لا باللائمة بل في هذا المحل **باب استحباب** يعني من غير طيب ولا زينة فيكره طين ذلك كما مر
البعة **باب استحباب** وان الناس والحلال الحضور كامر في صلاة الجماعة في سبلين في بيوتهم والاباس جالسين لكن
يخطين فان وعظمت واحدة فلا باس اخذ اما ياتي في الكسوف وعظف الحلال عليها قبله عطف تفسيره كالنساء
الحثاني **باب استحباب** اي الصلاة العبد كجبر اذا اتيت الصلاة فلا تأتوها وانتم تستعجلون وانتم
وانتم تستعجلون ولا باس تركه اليها **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد
انما في اي الحاضر من المصلي صلاة **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد
الحزب **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد
الوقت قبل صلاة العبد لتدري المطر وبعد صلاة الاضحية للنعنية ويكره له ان يحضر في وقتها

الحسن في امانة العهد والحنوف والاستسقا الا ان يتلذذ جميع الصلوات فدخل فيه قال واذا قلده صلاة في عام جاز له ان يصلي في كل عام واذا قلده صلاة الحنوف او الاستسقا في عام لم يكن له ان يصلي في كل عام ان الصلاة العبد وقتا معينا تنكرو فيه بخلافها وظاهر ان امانة التزاورج والوتر مستحقة لمن تولى الصلوات الحسن لانها تابعة لصلاة العشاء وقول المصنف في المسجد من زيادته ولو اخره عما بعده كان اولى

الحسن في امانة العهد والحنوف والاستسقا الا ان يتلذذ جميع الصلوات فدخل فيه قال واذا قلده صلاة في عام جاز له ان يصلي في كل عام واذا قلده صلاة الحنوف او الاستسقا في عام لم يكن له ان يصلي في كل عام ان الصلاة العبد وقتا معينا تنكرو فيه بخلافها وظاهر ان امانة التزاورج والوتر مستحقة لمن تولى الصلوات الحسن لانها تابعة لصلاة العشاء وقول المصنف في المسجد من زيادته ولو اخره عما بعده كان اولى
باب استحباب احاطة العبد بالعبادة من صلاة وغيرها من العبادات لحزم من احيا ليلتي العيد لم يمت يوم غفرت القلوب رواه الدارقطني وهو قولنا في المجموع واستنبطه من ذلك استحباب الاجل
اخيرا الفضل يتيسر فيها ويجعل بضعها قال الاذري وبوض من هذا عدم تأكيد الاستحباب وهو الصواب في الاجل
موت القلوب شغفها حب الدنيا وقيل الكفر وقيل الفزع يوم القيامة **وحصل الاجل** بضم الجيم **باب استحباب**
وقيل يساعده من وعن ابن عباس صلاة المشاجعة والعزم على صلاة الصبح جماعة **والدعاء** في ليلة الجمعة
والليلة اول رجب **ومض** بضم الميم **باب استحباب** فيسحب كما صرح به الاصل **فروع** **باب استحباب** كل امر به نهي
له اي العبد او لما اي للعبد من كما في الاصل كالجعة وصح في المطر غنا عن عمر فعليه له بعد الجعة كالجعة
لان اهل القرى الذين يستغفرون الله ليكرهوا صلاة العبد من قراهم فلو لم يجز العسل ليل لشت عظيم والفرق
الجعة والعيدنا صلاتها وتقدم صلاة فعلت غسله بالليل **باب استحباب** كاذن الصبح فان عجز عنه نيم في الجعة
وتيسر له اي للعبد من باكل من يجز ومن لم يجز غير الحاج ومن باي وكذا المستسقي كاجته الاسوي في الجعة
اي باجود ما عنده منه **باب استحباب** بازالة النظير والشعر والزعج الكريه **باب استحباب** فيلبس احسن ما يجد
وافضلها البيض قال في المجموع الا ان يكون غير احسن فلهو افضل منها هذا والتنظيف بازالة الشعر والظفر
في عيد النحر انما يكون بعد الحج كما يعلم من بابه **باب استحباب** الوارد **باب استحباب** في عيد النحر
العبد وتقدم في الجعة الفرق بين اختصاصها وكره من يجز ومن لم يجز ومن لم يجز ومن لم يجز
وتن في نسخة بعد ترله كالجعة وما شرحنا عليه اولى لان العزم منه على تلك النسخة معلوم من قوله كل ذلك
عليه من ان يتعلق باليد خاصة وان الحضور ليس بشرط في الجعة كالعيد وليس من ادله **باب استحباب** الحضور في العيد
الاولى لغزوات الحيات باذرا وجن عليه يحمل جر الصبي من عن امه عليه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخرج العرائق وذوات اللدور والحيف في العيد فاما الحيف فكان يغتزلن المصلي ويشهدن لغير حصة المسلمين وال
جميع مائق وهي الميت التي بلغت والحد ورجع ضرر وهو السترة **باب استحباب** اي لا يلبس ثياب بذلة وهي ما ليس
الحذمة لا باللائمة بل في هذا المحل **باب استحباب** يعني من غير طيب ولا زينة فيكره طين ذلك كما مر
البعة **باب استحباب** وان الناس والحلال الحضور كامر في صلاة الجماعة في سبلين في بيوتهم والاباس جالسين لكن
يخطين فان وعظمت واحدة فلا باس اخذ اما ياتي في الكسوف وعظف الحلال عليها قبله عطف تفسيره كالنساء
الحثاني **باب استحباب** اي الصلاة العبد كجبر اذا اتيت الصلاة فلا تأتوها وانتم تستعجلون وانتم
وانتم تستعجلون ولا باس تركه اليها **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد
انما في اي الحاضر من المصلي صلاة **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد
الحزب **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد **باب استحباب** العبد
الوقت قبل صلاة العبد لتدري المطر وبعد صلاة الاضحية للنعنية ويكره له ان يحضر في وقتها

الحسن في امانة العهد والحنوف والاستسقا الا ان يتلذذ جميع الصلوات فدخل فيه قال واذا قلده صلاة في عام جاز له ان يصلي في كل عام واذا قلده صلاة الحنوف او الاستسقا في عام لم يكن له ان يصلي في كل عام ان الصلاة العبد وقتا معينا تنكرو فيه بخلافها وظاهر ان امانة التزاورج والوتر مستحقة لمن تولى الصلوات الحسن لانها تابعة لصلاة العشاء وقول المصنف في المسجد من زيادته ولو اخره عما بعده كان اولى

المسبوق الركعة بالركوع اي بفوت الركعة الاولى مع الامام **فلو ادركه في العام الثاني** او ركوعه من الركعة الاولى
في الثاني بقوله **اي شيئا** كما في الاصل لان القيام الثاني ركوعه كالباقي الاول وركوعه تلايد ركعها الا باذركه
في الركوع الاول كما في سائر الصلوات **وتنوب الصلاة بالاعلام** يعني لانه المقصود بها وقد حصل الخبر السابق اول
باب خلاف الخطبة لان المقصد من الركعة وهو لا يقوت بذلك بل في مسلم ان خطبة النبي صلى الله عليه وسلم صلاة
كسوف انما كانت بعد الاجلاء وخرج بالناس ما لو اجلي البعض فانه يصلي للباقي كما لو لم يخسف الا ذلك القدر بان قلت
ان كانت صلاة الكسوف بالاجلاء ولم تقف صلاة الاستسقاء بالمسقى كما سياتي قلنا لا غنى لنا عن من عجز عن العيش بعد
الغيب تكون صلاتهم ثم لطلب الغيث المستقبل رهنا لاجل الكسوف وقد زال بالاجلاء **قال** دون الشمس **حجاب**
سلك في الاجلاء او الكسوف **قال** له **ميج** وادوا اكثر اجبت او كسفت لم يوتر فيصلي في الاول لان الاصل في الكسوف
ان يصلي في الثاني لان الاصل عدمه وقول المجيبين في تحصيل الغيث لا يفيدهم لان ابن عبد السلام ولو شرع في طائفة
ببين ان كان اجلا قبل تحريمه بها بطلت ولا تتعقد لعلنا على قول اذ ليس لنا نقل على صيغة صلاة الكسوف فندله
في سنة ونقوت الصلاة ايضا في الكسوف **بغير** **الشمس** كاستسقاء في الكسوف **فقط** لعدم الانتفاع بها
في صلاة صلاة حنون القربة اي بطلوع في اثناهما كما لو اجلي الكسوف في اثناهما **لا فرق** **ونه** اي خسوف
الشمس اي بعد طلوعها فلا يصلي لعدم الانتفاع به حينئذ **لا تقوت** **الشمس** **التي** لعلنا قلنا في الليل والانتفاع به
بطلوعها وان خسف او غاب **بعد** **خاسفا** كما لو استمر غام **وان** **اجت** عليه **طوائف** ثنائيا كما ذكرنا من الفوات قدم
فوق لو تأم **الآله** **مقدم** فيما لو اجتمع عليه فريضة نذر فعلها في وقت العيد وجازة وكسوف **مقدم** لعينه
وقته **الشمس** **التي** لما يخشى من تغير الميث بنائها ولا يفرض كفاية لان فيها حتى انه تعالى وحتى لا دجي ثم
لان صلاة الكسوف لا بد من صلاة الكسوف ولو اجتمع عليه خسوف وترقد الكسوف لان صلاة الكسوف لا بد
من فواتها بالاجلاء انما قدم على الوتر وان خفي فوته ايضا بالخبر لما قلنا انهما الكسوف فوته غير متيقن بخلاف فوته
الشمس لان عاينهم خوف فواتها بالاجلاء فان قيل راعوه اذ لم يعارضه ما يتيقن فوته قلنا معارض باعكان تدارك الوتر
في هذه **وعند** **الفوات** اذا اجتمع عليه جازة وكسوف وفريضة او عيد **مقدم** **الطائفة** **التي** لما مر في الاصل
استقل الامام بعينها ولا يشيها فلو لم تحضر الجازة او حشرت ولم يحضر وليها اي وحضوره متوقع او طلالا ما
تغير ينظر في الاشتغال بعينها **ثم الكسوف** **لخوف** الفوات لكن يخففه فيقتل في كل قيام بالاحتاجة وقيل هو انه احد
فواته في المجموع من نص الام **ثم الفريضة** **والعيد** لكن يوتر خطبة الكسوف عن الفريضة لانه لا يخاف فواتها
في الفريضة قاله في المذهب وتفسير المصنف بالفريضة اي من تعبد اصله بالجمعة **فوق** **ويبقى** **العيد** **وكسوف** **فوق**
فوق وفيه نظران السنين اذا لم تتداخل لا يصح ان ينوبها بفعل واحد ولهذا الوتر يركعتين صلاة الضحى وقضا
الصبح لم تتعقد صلاة الوضوء الى فرض او نفل غير المسجد لم يضربا لا تحصل ضما فلا يضركها قال التسيكي
في خطبة **التي** اي كما خطب الجمعة **صلاة** **مبلي** **سنة** **خطبة** **مبادرة** **لاد** **العرض** **فوق** **بالخطبة** **التي**
لا بد من خطبة فيها **الذكر** **اي** لا الكسوف فلا يجوز ان يعقد بها بالانه تشريك بين فرض ونفل بخلافه فيها
بفقدانها حتى لا يكتفى بالاطلاق وهو محتمل لان تقدم صلاة الكسوف عليها يقتضي صرفها لها زكوة فانه
خطبة الكسوف مستقلة وهو الاقرب منه عليه **الاذري** قال في الاصل واعترض طائفة على قول

المسبوق الركعة بالركوع اي بفوت الركعة الاولى مع الامام **فلو ادركه في العام الثاني** او ركوعه من الركعة الاولى
في الثاني بقوله **اي شيئا** كما في الاصل لان القيام الثاني ركوعه كالباقي الاول وركوعه تلايد ركعها الا باذركه
في الركوع الاول كما في سائر الصلوات **وتنوب الصلاة بالاعلام** يعني لانه المقصود بها وقد حصل الخبر السابق اول
باب خلاف الخطبة لان المقصد من الركعة وهو لا يقوت بذلك بل في مسلم ان خطبة النبي صلى الله عليه وسلم صلاة
كسوف انما كانت بعد الاجلاء وخرج بالناس ما لو اجلي البعض فانه يصلي للباقي كما لو لم يخسف الا ذلك القدر بان قلت
ان كانت صلاة الكسوف بالاجلاء ولم تقف صلاة الاستسقاء بالمسقى كما سياتي قلنا لا غنى لنا عن من عجز عن العيش بعد
الغيب تكون صلاتهم ثم لطلب الغيث المستقبل رهنا لاجل الكسوف وقد زال بالاجلاء **قال** دون الشمس **حجاب**
سلك في الاجلاء او الكسوف **قال** له **ميج** وادوا اكثر اجبت او كسفت لم يوتر فيصلي في الاول لان الاصل في الكسوف
ان يصلي في الثاني لان الاصل عدمه وقول المجيبين في تحصيل الغيث لا يفيدهم لان ابن عبد السلام ولو شرع في طائفة
ببين ان كان اجلا قبل تحريمه بها بطلت ولا تتعقد لعلنا على قول اذ ليس لنا نقل على صيغة صلاة الكسوف فندله
في سنة ونقوت الصلاة ايضا في الكسوف **بغير** **الشمس** كاستسقاء في الكسوف **فقط** لعدم الانتفاع بها
في صلاة صلاة حنون القربة اي بطلوع في اثناهما كما لو اجلي الكسوف في اثناهما **لا فرق** **ونه** اي خسوف
الشمس اي بعد طلوعها فلا يصلي لعدم الانتفاع به حينئذ **لا تقوت** **الشمس** **التي** لعلنا قلنا في الليل والانتفاع به
بطلوعها وان خسف او غاب **بعد** **خاسفا** كما لو استمر غام **وان** **اجت** عليه **طوائف** ثنائيا كما ذكرنا من الفوات قدم
فوق لو تأم **الآله** **مقدم** فيما لو اجتمع عليه فريضة نذر فعلها في وقت العيد وجازة وكسوف **مقدم** لعينه
وقته **الشمس** **التي** لما يخشى من تغير الميث بنائها ولا يفرض كفاية لان فيها حتى انه تعالى وحتى لا دجي ثم
لان صلاة الكسوف لا بد من صلاة الكسوف ولو اجتمع عليه خسوف وترقد الكسوف لان صلاة الكسوف لا بد
من فواتها بالاجلاء انما قدم على الوتر وان خفي فوته ايضا بالخبر لما قلنا انهما الكسوف فوته غير متيقن بخلاف فوته
الشمس لان عاينهم خوف فواتها بالاجلاء فان قيل راعوه اذ لم يعارضه ما يتيقن فوته قلنا معارض باعكان تدارك الوتر
في هذه **وعند** **الفوات** اذا اجتمع عليه جازة وكسوف وفريضة او عيد **مقدم** **الطائفة** **التي** لما مر في الاصل
استقل الامام بعينها ولا يشيها فلو لم تحضر الجازة او حشرت ولم يحضر وليها اي وحضوره متوقع او طلالا ما
تغير ينظر في الاشتغال بعينها **ثم الكسوف** **لخوف** الفوات لكن يخففه فيقتل في كل قيام بالاحتاجة وقيل هو انه احد
فواته في المجموع من نص الام **ثم الفريضة** **والعيد** لكن يوتر خطبة الكسوف عن الفريضة لانه لا يخاف فواتها
في الفريضة قاله في المذهب وتفسير المصنف بالفريضة اي من تعبد اصله بالجمعة **فوق** **ويبقى** **العيد** **وكسوف** **فوق**
فوق وفيه نظران السنين اذا لم تتداخل لا يصح ان ينوبها بفعل واحد ولهذا الوتر يركعتين صلاة الضحى وقضا
الصبح لم تتعقد صلاة الوضوء الى فرض او نفل غير المسجد لم يضربا لا تحصل ضما فلا يضركها قال التسيكي
في خطبة **التي** اي كما خطب الجمعة **صلاة** **مبلي** **سنة** **خطبة** **مبادرة** **لاد** **العرض** **فوق** **بالخطبة** **التي**
لا بد من خطبة فيها **الذكر** **اي** لا الكسوف فلا يجوز ان يعقد بها بالانه تشريك بين فرض ونفل بخلافه فيها
بفقدانها حتى لا يكتفى بالاطلاق وهو محتمل لان تقدم صلاة الكسوف عليها يقتضي صرفها لها زكوة فانه
خطبة الكسوف مستقلة وهو الاقرب منه عليه **الاذري** قال في الاصل واعترض طائفة على قول

وعيد

في

الشافعي رحمه الله عنه اجتمع عبيد وكسوف بان الكسوف لا يقع الا في الثامن والعشرين او التاسع والعشرين واما بالاول
عنه يانه قول المجيب ان الله على كل شيء قدير وقد صح ان الشمس كسفت يوم ما نزل ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم
وفي انساب الزبير بن بكارة مات عاشر ربيع الاول وروي البيهقي مثله عن الوائدي وقد اشتهر ان كسفت يوم كسفت
الحسين وانه قتل يوم عاشوراء واما وقوع العيد في الثامن والعشرين يتصور بان يشهد شاهدان بنقص رجب
ورمضان وكانت في الحقيقة كاحلة واما ان الفقيه قد يصور ما لا يقع ليعتد به باستخراج الفروع الدقيقة
نذبا لعمارة الاول قول المروضة غير ذواتها وتناول المصنف حصره من زيادته بقوله **كالحديث** لكن لا يخطئ
ما مر ثم وكذا في غيرهن المذكور بقوله **غيرهن يصلين في اليوم منفردا** لا بأس بما عرفت من كذا لا يخطئ
الاول ما في الروضة فان وعظمت امرأة ملاس وكذا في الحضور وعدمه للحديث **ويعتد لكل** وفي الحديث
لكل احد ان يصوم بالدماء **غيره من الصواعق والريح الشديدة** والمصنف كان الاول
على ونحوها او يقول كالصواعق **وان يصلي في يومه منفردا** لا يكون **فان لا** لا يصلي الله عليه وسلم كان اذا
ان صرح قال اللهم اني اسالك جزها وجزها فيها وجزها ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما امر
به رواه مسلم وروي الشافعي جزها هبت ريح الاجني النبي صلى الله عليه وسلم على كبشيه وقال اللهم اجعلها راحة
تجول عذابا اللهم اجعلها راحة لا تحلها راحة وروي ايضا ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال في الصلاة في زلزلة ولا تسجد
وما روي عن علي بن ابي طالب في زلزلة جماعة لم يصح عنه قال في الروضة قال الحارثي صنعتها عند ابن عباس وعاش
الكسوف في محل ان لا تغير عن المعهود لا يتوقف قال المزني وبهذا الاتصال جزم ابن ابي الدنم فقال تكون كسوف
الصلوات لا تقبل على هيئة الكسوف قولا واحدا وبين الخروج الى الصلاة وقت الزلزلة قاله العبادي في كتابه
وقول المصنف في بيته من زيادته ولم اره غيره لكنه قياس النافذة التي لا تشرع لها الجماعة **فان** في الروضة
التي من تجاه الكعبة الصبا ومن وراها الدبور ومن جهة يمينها الجنوب ومن شمالها الشمال وتلك في طبعها
حارة يابس والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهي ریح الجنة التي تنبئ بالجنة
رواه مسلم **كان** **علاء الاستسقاء** هو لغة طلب السقيا وشرعا طلب
العباد من الله عند حاجتهم اليه يقال سقاه واسقاه بمعنى قال تعالى وسقاهم بهر شربا بطهورا وقال لا
ما عذقا وقد جمعها البيهقي قوله سقي قومي بني مجد واسقيهم من غيرا والقبيل من هلال وقيل سقاه ناوله ليشرب
جعل له سقيا وقيل سقاه لشقته واسقاه لما شقته وارضه وقيل سقاه لشقته واسقاه له على المال
في الباب قبل الاجماع الاتباع رواه الشيخان وغيرهما **الاستسقاء** ثلاثة انواع ثابتة بالاحبار الصحيحة او
يكون **بالدعاء** مطلقا على ما في فرائد او مجتمعين او وسطهما يكون بالدعاء **خلف الصلوات** ولو نافذة كان
وغیره عن الاصحاب خلافا لما وقع للنووي في شرح مسلم من تنقيده بالفرایض **في خطبة الجمعة**
والاقتضائ ان يكون الصلاة والخطبة وسياق بيانهما **تلك** اي الاستسقاء **مؤكد** في الحديث
بقوله او بادية **المسافر** ولو سافر قصر لا يستوي الاكل في الحاجة وانما لم يخصص ما مر في العبد هذا انما
الماء والحق واحتجوا اليه **واختاروا الزيادة** والافلا استسقاء **بسم الله** يجب عند الحاجة حين الصلاة
لغيرهم ايضا **يسألون الزيادة لانهم** لان المؤمنين كالعضو الواحد اذا اشكى بعضه اشكى كله
مسلم ضرورة ان المسألة لا تحل بغير الغيبة استجابة عند راسه ملك من كل ملك دعا لاجله قال الملك المومنان
امين ذلك مثل قال الادريجي يظهر تنقيده لك بان لا يكون العبد زائدا عنه وصاله وبقي الا فلا يستسقاء

طهرناه يا وزيرا ولان العامة تنطق بالاستسقاء لغيرهم والرضي بها وقته فاستسقاء في اليوم الاول
صلوا وخطب بهم الامام **اليوم الثاني وما بعده** هذا الاول من قضا لصلته على الثاني والثالث لان ما فوقهما كذلك
حتى **سواء** ان استجب للحسين في الدعاء **لا يتوقعون** على الخروج **الصيام** اي لصيام ثلاثة ايام قبله وقيل سوا
وهما ايضا للشافعي فيقول قولنا ان ظهرها الاول وعليه اختصر المصنف كشيئا الحجازي كلام الروضة احدا يظهر هذا
الترجيح مع غفلة انه مفرغ على هذه الطريقة وقال الجمهور كان في المجموع منزلة على طالعين الثاني على ما اذا اتفق الحال
كانت معصا لهم والاول على خلافه ووافقهم المصنف في شرح الارشاد وقيل لا خلاف بل الاول عمل على الجواز الثاني
على الذنب وعلى كل حال فالجمهور فظهورا استجاب نكر من الاستسقاء كاذكر **الاوله** **أكبر** في الاستسقاء
ثم اذا عاد ومن العدا او بعده يذب ان يكونوا صائمين فيه **فصرح** **وان ناهوا الخروج للصلاة** **سواء** قبله
خروج الوعظ والدعاء والشكر **وعليه** **شكرا** الله تعالى وطلبوا للموئيد قال تعالى لمن شكرم لازيدنكم **وخطبهم**
كذلك والصريح بالخطبة من زيادته **فصل** **في استسقاء ان يامرهم الامام بصيام ثلاثة ايام** متتابعة مع يوم
الخروج لانه من علمي الرياضة والخشوع وروي الترمذي عن ابي هريرة خبر ثلاثة ايام متتابعة مع يوم
حتى يفطر والامام العادل والمظلوم قال حديث حسن رواه البيهقي عن انس وقال غوة الصيام والوالد المسافر والصوم
لا يضر الامام امثالا له كما في به النووي لقوله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله الاية قال في المهمات وهل بعد
ذلك الى كل ما يامرهم به من الصدقة وغيرها ما يختص بالصوم فيه نظر انتهى وظاهرا لاية وكلامهم في باب الامامة يقتضي
التعدي الى ذلك وقال الاسنوي في شرحه انه القياس وما قاله النووي اقره عليه جمع منهم السبكي والقول في الاسنوي
والبيهقي في موضع لكنه قال في اخره مردود بقول الشافعي في الامم وبلغنا عن بعض الامم انه كان اذا اراد ان
امر الناس تصاموا ثلاثة ايام متتابعة وتقرىوا الى الامم استعملوا امرهم خرجوا في اليوم الرابع فاستسقاء بهم واما
اجد ذلك لم يامرهم ان يخرجوا في اليوم الرابع صياما من غير ان واجب ذلك عليهم ولا على امامهم وهو صريح في عدم
ذلك انتهى وتجاب بان كونه صرحا مجرد عوي وغاية الامران ظاهر ويتقيد بصرار حجة فهو محمول بقراءة كلامه في باب
البغاة على ما اذا لم يامرهم الامام بذلك ويبدل له قوام في باب الامامة العظمى يجب طاعة الامام في امره ونهيه ما لم يخالف
حكم الشرع وان يامرهم **بالنوبة والخروج من المظالم** في الدم والعرض والمال **وبفعل الخيرات** من عتق وصدقة وغير
لان ذلك راجي للاجابة قال تعالى ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا وقال الاقوم يوم
لما امنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي الاية وقال ولوان اهل القرى امنوا الاية وظاهرا الخروج من المظالم داخل في التوبة بل
كل منهما داخل في فعل الخيرات لكن لعظم امرهما وكونهما ارجح للاجابة **افردا** بالذكر ثم بعد امره لم ياذكر وصومهم ثلاثة
ايام **خرجهم** **الى الصحرا في الرابع صياما في ثياب بدلة وتخشع في مشيهم وجلسهم وغيرها للمعروف في الصوم** وللانواع
في غيره وفي اخر الخبر انه صلى ركعتين كما يصلي العيد رواه ابن حبان وغيره وقال الترمذي حسن صحيح وفارق ما هنا صوم يوم
مؤكد حيث لا يسن للحاج بان يجتمع عليه مشقة الصوم والسفر وبان محل الدعاء اخر النهار والمشقة المذكورة
حيث لا خلافه هنا وقضية الفرقان انهم لو كانوا هنا مسافرين وصلوا اخر النهار لا صوم عليهم بل قضية الاول ذلك
ايضا وان صلوا اول النهار وتجاب بان الامام لما امر به ههنا صار واجبا وقد يقال ينبغي ان يقتيد وجوبه بما اذا لم ينظر
في المسافر فان تضر به فلا وجوب لان الامر به حديد غير مطلوب لكون العظمى افضل وينبغي الخارج ان يخفف
عنه وشواهده تلك الليلة ما يمكن ولو خرجوا حفاة مكشوفة رؤسهم لم يكره لما فيه من اظهار التواضع قاله النووي ونقله
الشافعي عن بعضهم واستشهده وقول المصنف من زيادته الى الصحرا ساقط من بعض النسخ وهو معلوم مما ياتي بعد طلب

لا اله الا انت عالم وفارق العبد بانه يوم ربيته وهذا يوم مسلة واستكانة قال القوي ولا يلبس الجديد من ثياب البهولة التي
سقطت من الما والسواك **وطع المذبح** الكرمية ليلنا ذكيتهم بعض **سبب اخراج المشايخ** والصبيان الذين
ارجى للاجابة اذ الشيخ ارق قلبا والصبي لا ذكيت عليه وقال صلى الله عليه وسلم وهل تترقون وتسترون الاستغفار لكم رواه البخاري
قال الاسوي فان اخرج في محل الصبيان يحكم الى مونة فهل تحسب من ملهم فيه نظر وهو قريب مما اذا اسافرت المرأة باذن
الزوج حاجتها وحاجته هل يجب لها التفتة انهي وقصته ترجع الى ما تحسب من ملهم ويستحب لرجل الا اذا كان سادس
وعنه **وانت الحية من الناس** والخافي لان الجلب قد اصابهم ولا مانع من الخروج بخلاف ذوات الهيات **وكذا يخرج الهام**
قال صلى الله عليه وسلم خرج من الانبيا يستسقي فاذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها الى السماء فقال ارجعوا فقد
اكرم من اجل شأن الخلة رواه الدارقطني والحاكم وقال صحيح الاسناد وفي البيان وغيره ان هذا النبي هو سليمان عليه السلام
وان الخلة وقتت على ظهرها ورفعت يديها وقالت اللهم انت خلقتنا فان رزقنا والا فاهلكنا قال وروي في الكافي
اللهم انا خلق من خلقك لا عني بنا عن رزقك فلا تهلكتنا بذنوب بني ادم وقيل لا يسن اخرجها وقيل يكره وتقول
الجمع عن الجمهور الثاني عن بعض الامم مع فضيحة كاد افعي وغيره الاول وثوق معزولة عن الناس **وكبر اخرج**
اهل الذمة وغيرهم من ساير الكفار الزهوم بالاولي للاستسقاء في مستسقي المسلمين وغيره كما نص عليه في الامم
وما كانوا سبب الخط لا اثم لمعونون وقال تعالى وانتوا فتنة لانيبين الذين ظفروا حاصره وقال لا تخذلوا
اليهود والنصارى اوليا ويكره ايضا خروجه معهم كما عبر به الاصل فيمنعون من الخروج قال الشافعي في الخارج
الكبير ولا اكره من اخرج صبياهم ما اكره من خروج كبارهم لان ذنوبهم اقل ولكن يكره لكونهم يتقدمون
عن حكاية البغوي له وتعلم عن بعض الامم ايضا لكن عبر بخروج صبياهم بدل اخرجهم وهو الذي رايت في نهج
البغوي ايضا وهو مول باخراجهم لان افعالهم لا تتركه شرعا لانهم غير مكلفين قال اعني النووي وهذا كله يستسقي
كفرا فقال الكفا وقد اختلف العلماء فيهم اذا ماتوا فقال لاكثر اثمهم في النار وطائفة لا تعلم حكمهم والحقون الله
في الجنة وهو الصحيح الخفاء لانهم غير مكلفين وولدوا على الفطرة وخرجوا بهذا اثمهم في احكامهم
سكون **ولو غرر احد المسلمين فيمنع** من الخروج فيخرجون لطلب الرزق وفصل الله واسع وقد جهم الناس
لخبر قال تعالى منذ اجمعهم من حيث لا يعلمون **سبب** لكل احد من يستسقي ان يستسقي **ما تعلم من خبر** بان يذكر
نفسه فيجعله شافعا لان ذلك لا يبق بالشدايد كما في جز الثلاثة الذين اوتوا في الغار وان يستسقي **باهل الصالح**
لان دعا ارجى للاجابة وكما استسقي معاوية بيزيد بن الاسود فقال اللهم انا نستسقي بخيرنا وافضلنا اللهم
بيزيد بن الاسود يا يزيد ارفع يدك الى الله تعالى فرفع يديه ورفع الناس ايديهم فتارت بحابة من الحرب كما
توسل وهب لها ربح فسقوا حتى كاد الناس انهم لا يبلغوا ما ذلهم **اسما القارب النبي صلى الله عليه وسلم** كما استسقي
بالعباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم انا كما اذا خطبنا توسلنا اليك ببنيينا فتسقينا ان توسل اليك
بنينا فاستسقي فاستسقي رواه البخاري **فصل** **ويصلون يداهما بالصبر** الا بالصبر حيث لا عذر كمر من الصبر
كامر ولا نه يجفها غالب الناس والصبيان والحبيص والرهام وغيرهم فالصبر اوسع لهم واليق واستسقي
الحضال المسجل للام وبنت المقدس قال الادريجي وهو حسن وعليه عمل السلف والخلف لفصل البقرة والسما
كامر في العبد انتهى وعلى قياسه بايضا ما مر ثم في غير المجد من كمن الذي عليه الاحباب استسقي بها في
خطبا للاتباع والتقليد السابقين وباتي بها **كسلاة العبد** للاتباع كما مر في ادي بها الصلاة جامعة وتط
ركعتين ويكره في اول الاولى سبعا وفي اول الثانية خمس ويدفع يديه ويقف بين كل تكبيرتين مسجدا
حامدا مبالا مكبرا ولا يجتنب ان كان منفردا ويقر اجمعا في الاولى وفي الثانية اقتربت او سجدا

فباسم الانصاف وما رواه الدارقطني عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قرا في الاولى سبع وفي الثانية هل اكل
قال في الجمع ضعيف وقيل يقرا في الثانية انا ارسلنا نوحا ورده في الجمع با اتفاق الاصحاح على ان الاصل
ان يقرا في العبد قال وما قاله الشافعي من انه ان قرا في الثانية انا ارسلنا نوحا كان حسامه
انه مستحسن لا كراهة فيه وليس فيه ما اذا فضل من اقتربت وحاصله ان كالعبد **الا** بعد اخضا صها بالاعمال
كامر **لخص بوقت** لا بوقت صلاة العبد ولا بغيره بل جميع الليل والليل وقت لها لا لا تحصى بوم ولا
ذات سبب فذات مع سبب كصلاة الكسوف نعم وقت المختار وقت صلاة العبد كما صح به الماوردي وابن
الصباغ للاتباع **فصل** **ويخطب بعد كل صلاة** اي الصلاة للاتباع رواه ابو داود باسناد صحيح وسأني
انه يجوز ان يخطب قبلها **العبد** اي خطبته في الاركان وغيرها **سنة لا تكبر فيها** **بالاستغفار** ويقول
استغفر الله الذي لا اله الا هو في اليوم والنوب الله لا يند البق بالحال ويبدل فيما ايتى ما يتعلق بالنظر
والاجبة بما يتعلق بالاستسقاء **ويكبر من الاستغفار** حتى يكون هو اكثر دعائه **من قول** **استغفر الله** اكره
كامر **لخص** لا يرسل السام عليكم مدارا وعيدكم باموال وبنين ويجعل لكم جات ويجعل لكم ان راد لو قدم قوله فيها
او اخره كان اولى وادخل الباعلي الماخوذ وهو متعين كما قدمه في سنة الصلاة قال في الجمع ويستحب ان يكبر
من دعا الكرب وهو لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب
الارض رب العرش الكريم وان يقول اللهم انتا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتا عذاب النار خذني
فيها **ويروى في الخطبة** **الاول** **جمعا** **ويروى** هذا الافادة ستين اولى من قول الله فيقول **اللهم استغفرك** **الاول**
وهو مشهور في الاصل وغيره اي مغفيا هنيئا ما مر باعنا فاجللا استغفركا يا الله اللهم استغفرك الغيث ولا تجعلنا من
المتقين اللهم اننا العباد والبلاد من اللاد واليهود والصنك ما لا نشكو الا اليك اللهم انتا لنا الزرع وادولنا الصرع
واستغفرك من بركات السما وانت لنا من بركات الارض اللهم ارفع عنا الجرد والجوع والعري واكشف عنا البلاء لا يشفه
غيرك اللهم انا نستغفرك انك كنت غفارا فاقسل السما علينا مدارا قال في الجمع ومن ادعا المسح ما ثبت عن النبي صلى الله عليه
وسلم اللهم استغفرك مغفيا فاعنا غير صار عاجلا غير اجل اللهم اسق عبادك ومايك وانشر رحمتك واجي بلدك لبيت
الله انتا لا اله الا انت انت الغني ونحن الفقرا انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة وبلاغا الى حين يستقبل
القبلة للذعا في **الثانية** **الخطبة** **الثانية** وهو نحو ثلثها قاله النووي في دقايقه فان استقبل له في الاولى لم يعد
في الثانية تقوله في الجمع من نضر الام **وحول رده** **ويكسر** **بفتح** اوله تحفقا وبضمه مثقلا عند استسقاء الله فيجعل
ما على كل جانب من **اليمين واليسار** **والاعلى والاسفل** **على الاخر** فالاول نحو بل والثاني تنكيس
روي البخاري انه صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يدعوا في استسقايد استقبل القبلة وحول رده زاد احد حول
الناس معه وروي ابو داود باسناد حسن ان حول رده فحجل عطا فدا ليمين على عاتقه لايسر وجعل عطا
لايسر على عاتقه لايمين وروي هو ايضا والحاكم في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم استسقي وعليه خيصة
سودا فادان ياخذ باسفلها فيجعله اعلاها فلما ثقلت عليه قلبها على عاتقه ثمه بذلك يد على استسقايد
وتركه للسبب المذكور وحصل الخويل والتكيس جعل الطرف الاسفل الذي على شقه لايسر على عاتقه لايمين
والطرف الاسفل الذي على شقه لايمين على عاتقه لايسر والحكمة فيها التناول بتغير الحال الى الخصب
والسعة قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فيخير ابواظهم بالتوبة وطواهرهم
ما ذر فيغير الله ما بهم ورواه الدارقطني عن جعفر بن محمد عن اسد انه صلى الله عليه وسلم حول رده لا حول

سبب الدعاء في حال المطر والسكينة تعالى بعد روي الشافعي في المطر استجابة الدعاء عند التقابل بين
الصلاة ونزول الغيث وروي البيهقي في فتح باب الدعاء في المطر استجابة الدعاء عند التقابل بين
نزول الغيث وعند إقامة الصلاة وعند روية الكعبة وقول المصنف بعده من زيادته ولا حاجة اليه بل قد روي
نظاف للمراد وعبارة الروضة وسبب الدعاء عند نزول المطر ويشكر الله تعالى عليه
الحجاء بفتح الحاء جمع جازة بالفتح والكسر اسم للميت في العرش وقيل بالفتح اسم لذلك والكسر اسم
وعليه الميت وقيل عكسه وقيل هما لغتان فيهما فاعلم تكن عليه الميت فهو سرير وعرش وهي من جنس
ستره ذكره ابن فارس وغيره وقال الازهري لا يسمي جنازة حتى يشد الميت عليه بكفن **يستحب** الاداء
من ذكر الموت المستلزم ذلك لاستحباب ذكره المصنف به في الأصل ايضا لان ذلك ازجر عن المعصية
وادعي الى الطاعة وروي الترمذي بسناد حسن انه صلى الله عليه وسلم قال لا يصح من استحب من استحب من استحب
حق الحياة قالوا انا نشتكي يا بني الله والحمد لله قال ليس كذلك ولكن من استحب من استحب من استحب
الراس وما عني والمحنظ البطن وما حكي واما ذكر الموت والي من اراد الاخرة ترك زينة الدنيا ومن فزع
فقد استحب من استحب الحياة وروي ايضا باسناد صحيح خبر اكثر وامر ذكره هادم الذوات يعني الموت
زاد ابن حبان فانه ما ذكره احد في صيق الاوسعه ولا ذكره في سعة الاضيقيها وهادم بالمجبة اي كمالها
واما بالمهمله فمعناه المزيل للشي من اصله ذكره السهيلي قال في المجموع قال الشيخ ابو حامد وسبب
من ذكر حديث استحب من استحب الحياة وتقدم تعريف الموت في باب الفصل **والاستعداد** بالثبوت
المطام اي اهلها بان يبادر اليها لئلا يتجاوز الموت الموت لها او طهر كلامه استحبابها بل صرح به في شرح
الاشراف بقوله القولي المعروف وجوبها وكلام اصله محتمل لكل منهما وصرح كاشه برد المطام مع دخول
لعظم امره وليل يغفل عنه ولو عبر بالخروج منها كان اولى ما ذكر **المريض** **كذلك** منه لغيره لانه لا يموت الا
ويستحب له ان يستعد لمريضه **بالصبر** عليه قال تعالى انما يوفى الصابر اجره بغير حساب ولودع الضرب
كان اخيرا واولي وافق لقول اصله ويستحب له الصبر على المرض اي ترك العجز عنه **وترك** الشكوى منه
وما شاعر بعدد الرضا بالقضا والتضرع بعد ان زيادته وهو افضل في الصبر لو تركه وذكر ما في الروضة
كراهة كثرة الشكوى كذا ذكرها في شرح الارشاد كان اولى وقد ذكرها في المجموع وقال فلوساله طبيب او
له او صدق اخوه عن حاله فاجبه بالسدة التي هو فيها لا على صورة الخرج فلا بأس **وترك** الاستعداد
قال في المجموع والصواب انه لا يكره وان صرح بكراهته جماعة لانه لم يثبت فيه نهي مقصود بل في الجاري ان
قالت واراساه فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل انوار اساه لكن الاشتغال بالتسبيح وخوة اولى به فهو افضل
واعله مرادهم **ويستحب** له **التداوي** بالاجل والصحيحة خبر الجاري لكل داء وان كان لم ينزل الا بالانزال
شفاء وخبر داود وغيره ان الاعراب قالوا يا رسول الله انتداوي فقال تداووا فان اسلم بضعه والادوية
دوا غير احمد قال في المجموع فان ترك التداوي تركه ففضيلة ويفارق استحبابه وجوب كل الميتة للمضطر
واساعة اللقمة بالخبر لا لا تقطع باقائه بخلاف دينك **ويكره** **التداوي** **المريض** اي على التداوي اي تناوله
غيره من الطعام لما فيه من التشوش عليه قال في المجموع وحديث لا تكرر هو امر ضالم على الطعام فان الله يطعمه
سعيق ومن لم يعرفه بكراهته بل باستحباب تركه قال فيه ويستحب له تعهد نفسه بتعليم النظر واخذ
الشارب والادوية والعانة ويستحب له ايضا الاستياك والافتسال والتطيب والبس الثياب الطاهرة ويستحب
للكمل عيادة مريض مسلم وكذا في مريض الداعية وجوارله وفاجلة الرحم وجوارله والاصل في استحباب

حجته

من البراءة عارب قال امير المؤمنين رسول الله صلى الله عليه وسلم بانواع الحائز عيادة المريض وصر
سلم عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا عاد لحاله للمسلم يزل في مخوفة الجنة حتى
يجوز اراد بالحرفة البستان يعني يستوي الحرفة ويحاربها وروي البخاري عن ابن عباس قال كان غلام يهودي
خدم النبي صلى الله عليه وسلم مرض فانه النبي صلى الله عليه وسلم يعود به فبعد عنه راسه فقال له اسلم فنظروا
اليه وهو عنده فقال له اطع ابا القاسم فاعلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي اتقده
من النار تفعل العيادة **يعبر** اي اخير المسلم والذي بنوعه **جواز** اي عيادته في هذا وما قبله تصور
سلم منه قول اصله ويستحب لغيره عيادة ان كان مسلما وان كان ذميا له قرابة او جوار او غوفا اي كرا سلام
استحب والاحازت قال في المجموع وسوا الرمد وغيره وسوا الصديق والعدو ومن يعرفه ومن لا يعرفه
يعود الاجار قال الاذري والظاهر ان المعاهد والمستامن كالذي قال في استحباب عيادة اهل البدع المنكر
اهل الجوار والكوس اذا لم تكن قرابة ولا جوار ولا رجاء توبة نظرها فاما ما مورون بحاجتهم **ولكن** العيادة
لا يلا بواصلها كل يوم الا ان يكون مغلوبا وحمل ذلك في غير الغريب والصديق وغيرهما ممن يتناس به المريض
ويترك به او يشق عليه عدم رويته كل يوم اماها ولا يواصلونها ما لم ينهوا او يعلموا كراهته لذلك ذكر ذلك
في المجموع ويستحب عيادته ولو في اول يوم من مرضه وقول الغزالي انما يعاد بعد ثلاث لغيره رويته رويته
في قوله وينصرف ويستحب عيادته ولو في اول يوم من مرضه وقول الغزالي انما يعاد بعد ثلاث في دعائه اسأل
العليين رب العرش العظيم ان يشفيك سبع مرات لخير من عاده مريض لم يحضر اجله فقال ذلك عنده عافاه الله من ذلك
من روى الترمذي وحسنه **الثالث** عنده بل يكره اطالته لما فيه من اضراره ومنعه من بعض بصرائه
ان اهم عنه الرغبة فيها فلا كراهة قاله الاذري **ويستحب** عيادته **نفسه** **ان** **حاشا** عليه الموت **عنه** في
سورة **والومضة** مع ما تقدم من الدلالة **وتكره** عيادته **ان** **شئت** **عليه** عيادته قال في المجموع ويستحب لاهله
ومن المريض حاله وان يحثب المنازعة في امور الدنيا وان يستوفي من له به علفه كزوجته او
طعامه وحيرانه واصدقائه وان يتعهد نفسه بقراءة القرآن والذكر وحكايات الصالحين والحواليم عند
الموت وان يوصي اهله بالصبر عليه ويترك التوج والكر والبار وغيرهما مما جرت العادة به من البدع في الجنائز
ويستحب طلب الدعاء عنه وعظمه بعد ما بينه وتذكرة الوفا باعاده الله عليه من التوبة وغيرها من الخير
في لهو الحافظة على ذلك قال تعالى واوفوا بعهد الله ان العهد كان محسولا **فصل** **اداء**
في سنة سال عن البراءة عن رفقنا توفي في صغره ووصي بثلاثة كد وبان يوجه للمقبلة اذا احتضر فقال اما
المرء وقد رددت ثلثه على ولده ثم ذهب ففعل عليه وقال اللهم اغفر له وارحمه وادخله جنتك وقد نقلت رواه
في صحيحه **يستحب** على جنبه **الاعين** كالموضوع في الحديث لا يسر كما في المجموع لان ذلك ابلغ في الاستقبال من العافية
ويجوز احد ابوداود ان طاعة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كانا اذا اوى الى فراشه قام على شقه اليمين
فمضى حتى عابرة اصله فاعلم يكن وضعه على جنبه لضيق المكان او لغيره **المن** **بالقضاء** **وجبه** **واجهاد** **بفتح**
منها الموضع من اسفلها قاله النووي في دقايقه وان يلقينه الشاهد غير الواو لئلا ينهه باستقبال
للكمل عيادة مريض مسلم وكذا في مريض الداعية وجوارله وفاجلة الرحم وجوارله والاصل في استحباب

الرجل

قال المتوفى وغيره وتكرره مرة الميت وهي عند مجامعته للرب عن الساقى انى والوجه من نفسه بها بذلك على غير متغير
ان من لا يلبسها ولا يلبسها الخاضع لها حقه من ثوبها الملقى بالوجه في على عند مجامعته مع البكا وعلى نظم الشريعة فيكون
منها يقوم الربى من ذلك والوجه من الربى على ما يظهر فيه بسم او على قباله مع الاحتجاج له او على الاكثا ومنه او على ما يجد
لغيره دون ما عدا ذلك قالوا كثير من الصحابة وغيرهم من العلماء انه وقد قالت فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم
فيه ما عدا على من شتم ترثه احد ان لا يشتم هذا الزمان غوايا صابت على صاحب لوانا صبت على الايام عدل ليمان
ولا بأس بالاعلام **باب غسل الميت** وغيرها كذا في الروضة والمخرج وصح في المجموع انه مستحب اذا قصد الاعلام للفقير
المصليين لما روي الشيطان انه صلى الله عليه وسلم في الصحابة الجاني في اليوم الذي مات فيه وانه في جعفر بن ابي طالب وزيد
بن حارثة وعبد الله بن رباح وعبد الله بن رواحة ولما روي البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال في انسان كان في يوم الجمعة
اي يكسبه فان قد من ليل الا كتمت اذ تموت في يد في رواية ما معكم ان تغسلوني قالوا كان الليل والظلمة فكلها ان
نشق عليك ناتي قبره صلى الله عليه وسلم واقراره المفهومين بالاولى **باب غسل الجسد** روي ابو داود وغيره انه
صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون بعد موته وحججه الترمذي وغيره وروي البخاري ان ابا بكر رضي الله عنه قبل غسل
الله صلى الله عليه وسلم بعد موته بل قاله الرواية ان ذلك مستحب لغيره السبكي لا ينبغي ان يكون ذلك له
ولغيرهم جليل او هو حسن مع ان الاخذ بظاهر كلامهم يقتضي عدم جواز التقبيل لغيرها ولا يشرع بكلام للفقير
وهو بعيد وسياتي في النكاح والسيارة لا بأس بتقبيل وجه الميت الصالح فيقبل بيده ما مضى بالصالح ويجعل اطرافه
الصالح بخير الغريب والصديق **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
عليه وحمله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
الذين قالوا في نفسه كغيره سواء في ذلك المسلم والذمي لافي الغسل والصلاة لمحالهما في المسلم غير الشهيد يعلم سبيل
وعدا المحاطب بذلك انا رب الميت ثم عند ختمهم او تحميمهم الاجاب او الكل لمخاطبون بالترتيب فيه وجعل كلام
الجليل وهو غريب والمشهور عدم الخطاب اكل من علم موته **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
تد جليل في غير تد موبها اليه وان لم يدر في ذلك فشرعونه عز رقابهم وروي ابو داود انه صلى الله عليه وسلم
عاد طلبة بن البراء واصرف قال ما اري طلبة الا قد حدث فيه الموت فاذا مات فاذنوني به حتى اصلي عليه وجاهوا
لا ينبغي لحيفة مسلم ان يحبس بين طهراني اهله والصارف عن الوجوب الاخياط الروح الشريفة لا احتمال الاغاة
وقد مات صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فحقة ودفن في جوف الليل من ليله الاربعاء هذا **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
في سبيلها استمر جازم وامداد جازم **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
حقيقة مع تدلي جليل بها ويترك جوابا ان شك في موته حتى يبين بغيره **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
را قبل الغسل **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
مسجد الرافعي في الجليل من ان الغسل لا ينبغي من الحدث والجنس وصح النووي ثم انها كنهه وكان ترك الاستدراك هذا
به ما هناك فتجد المكان وكلام المجموع يلوح به حيث قال بعد اشتراط ازالة التماسية او لا وقد مر بيان ذلك
الحاجة بل قد يقال ان ما مضى اولي بالالتقاء لان القصد منه مجرد النظافة فكان ينبغي المصنف حدث
كما فعل في الارشاد وما فرق به بعضهم من ان ما مضى محمول على نجاسة تمنع وصول الماء الى العضوي
ما هناك متعلق بنفسه جازا اسقاطه وما مضى لغيره فامتنع اسقاطه لا يجدي لغيره الا
عن صورة المسئلة والثاني من المدرك وهو ان الماء مادم على الجسد لا يحكم باستعماله كما مر بيان ذلك
غسله لذلك مرة وان كان جنبا او سابغا كما سياتي لان الطهارة تنكح الغسل ولو لم يسل

من غسله النظافة وهي لا تتوقف على نية ولاها انما شرط في سائر الاعمال على الغسل لا الغسل
والمت ليس من اهلها ولو كان الغسل من كافر با على الاصح من عدم اشتراط النية **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
ولا يكره عزه لا ناما موراون بغسل الميت كمالا يسقط الغرض من غسله لا بفعلنا حتى لو شاهدنا الملا بله
غسله لم يسقط عنه خلاف نظيره من الكفر لان المقصود منه السر وقد حصل ومن الغسل بعد غسله
له وطهرا ينشئ للغسل لا للتكفين **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
له وقد غسل على الله عليه وسلم في قنص رواء ابو داود وغيره باستاد صحيح **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
او خيف اي حتى لا يمنع وصول الماء اليه لان القوي يجس الماء قال السبكي وسحب ان يغسل وجهه خرقه من اول
ما مضى على الغسل ذكره المزني عن الشافعي **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
والولي الاحول اليه الغسل **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
والغسل من العباس واسامة ابن زيد يناول الماء والعباس واقف ثم رواء ابن ماجه وغيره قال الزركشي
وجب تنبيهه بما اذا لم يكن بينهما عداوة ولا تكلا جني والافضل ان يكون تحت سقف لانها ستعرض على
الام **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
يستقبل به القبلة لانها اشرف الجهات واستلقاوه امكن لغسله والنضح يجزى من زيادته على الروضة
ومرعه منه ما يلي **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
في دار قبعة ليدخل يده منه فان لم يجد قبعة **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
وهرم البطار اليه اي الى ما بينهما لا نعورة والى غيره ان كان شهوة الا في حق الزوجين حيث لا شهوة في غير
طافا اذ ليس في من اصد هما عورة في حق الاخر **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
لا قد يكون يده ما يجفيه والذي في المجموع انه خلاف الاولى ويقل بكونه اما الحاجة كان اراد معرفة الغسل
من غيره فلا راحة ولا خلاف الاولى **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
قال الشيخ ابو حامد ولانه يستحب ان لا ينظر اليه بدن الجاني الميت اولى والمحسن فيما ذكره كالمطرق قال في المجموع
ان العين فيما ذكره من لم يذكره كاله في غير الصخرة الصغيرة للذين لا يشترط ان اما بينهما يجوز النظر الى جميع
اجزاء الا للزوج **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
مخبره فان اجتمع اليه فهو اولى لكن لا يبالغ في تحميمه لئلا يسرع اليه الفساد قال الزركشي واستحب الصبر في
الماء روي كونه مطايعي كونه عذابا قال الصميري والمناخ البارد احب الى من الحار العذب قال اعني الزركشي
لا ينبغي ان يغسل الميت بار منم الخلاف في نجاسته بالموت **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
الاسفل من الغسل المكون النفس لطيف اليه وليلا يثار بالما المستحيل ويعد عوانا اخرين صغيرا وكثيرا فيعرف
الصغير من الكبير ويصير في المتوسط ثم يغسله بالمحوسط قاله في المجموع **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله **باب غسل الميت** وما مضى مما ياتي في غسله
منه على الغسل برفق ما لا يوراه قليلا ويسد ظهره في ركبته الحق ويده اليمنى موضوعة
لغيره واهامها في نقرة فقاء كلالا يمل راسه وتغريه اليسرى على بطنه ويبلغ في امرها
منه الفضلات ولا احتمال ان يخرج منه شيء بعد غسله او يود تكفينه فيسده به نه او كنهه بالحجرة بكسر
الحجر متدة فاجب بالطيب كالمود وكثير للمعين الصب لما يخفى الرابحة ما يخرج قال في المجموع

ذلك وقيل غسل شدة الايمن من مقدمه ثم من ظهره ثم بغسل شدة الايسر من مقدمه ثم من ظهره وكل ما سجد والاول
 اولى وهو ما نص عليه الشافعي والاشعرون صرح به الاصل **ولا يغسل الرجل راسه** الشاغل بها الحجة ووجهه
 سقوط الغرض بغسله الا بل يبدى الصغرى عنه ما يحتمل **وعلمه على وجهه** احترامه له بخلافه في حق
 نفسه في الحياة يكره ولا يجزم لان الحق له فله فله هذا كله غسلة من غسلات التطيف ويستحب ان يكون
 هذه الغسلة **الماء والسدر** قال في الاصل الخطي تنظيفا قال السبكي ولا وجه لتخصيص السدر بالاول
 الوجه التكرير به الى ان يحصل التقا على منق الجرح المعنى يقتضيه فاذا حصل التقا وجب غسلة بالماء الطاهر
 ثمن بعد ما تامة وثلاثة غسل الى ان استعمال الماء بعد كل غسلة من غسلات التطيف كفاه ذلك عن استعمال
 ماء قاسها ويكون كل مرة من التطيف واستعمال الماء الطاهر بعد غسلة واحدة وكلامه الاجري بيان كلامه الا
 لا في كلام المصنف كاصله واما كلامه الاول فقال ابنه في التوضيح قد لا يحل ذلك طافا وتقال ما خصصت
 الاولى بالاكسول الطافا غالبا فيكون الاجري بيان الكلامهم فيخير الغاسل بين الكيفيتين ثم بعد مراد من
 غسلة المذكورة **يجب الماء الطاهر من قرة** اي جابت راسه الى قدمه **ويستحب ان يكون غسلة ثلاثا** فان
 خارج اي زيادة **زاد** بقدر الحاجة بخلاف طهارة الخ لا يزيد فيها على الثلاث لان طهارتها تحض بقدر الغسل
 طهارة الميت النظافة **وتكون عدد الغسلات وترا** الجرح السابق **وما دام السدر** او نحوه **عليه والماء يفرغ**
من ذلك من الثلاث كما في طهر الخ فيغسل بعد الغسلة المزيلة للسدر و نحوه ثلاثا بالماء الطاهر متواليه
 الكيفية الاولى ومنفرقة في الثانية كما تقدم **ولا يغسل في كل واحدة من هذه الثلاث** في غسل غير المحرم بتينة
 جاني **كالتوراة** هو **الاجرة** **الاجرة** الجرح السابق واستوى به البدن ودفعه الهوام ويكره تركه كما نص عليه في الام
 من تحت **لا يغسل بغيره** ان لم يكن صلبا ثم **يلين** مناصله **بعد الغسل** لا ثلاث بالماء فينقى بالتلين يقالين
ساج في غسلة لئلا يتبل الكفاه فيسرع فساده ويحذف ارق غسل الخ ووضوه حيث استحبوا تركه التشرع
 قالوا الا ذري وعدا صاحب الحاصل من السنن التمسك عند غسله قال وكان مراده عند فراغه منه ويكون
 ميسره قال ويحسن ان يزيد اللهم اجعله من التوابين ومن المتطهرين او يقول احلني واياه انتهى وقاسه
 في في الوضوء بذلك وبدعا الاعضا قال السبكي واستحب المزني اعادة الوضوء في كل غسلة **فخرج واستعمله**
باسم بركة كرامة **ارفعها قبلها** **الوجه** من الميت **بعد الغسل** **خاتمة** ولو من السيلين وقيل التلكن كما
 بها من غير اعادة غسل او غيره لسقوط الغرض بما جرى وحصول النظافة بازالة الخارج كما لو اصابته خاتمة
 بول لانه غير مكلف فلا ينتقض طهره وغسل الخاتمة فيأذرك واجب كما صرح به الاصل **واجبت ميت** فتكون في
 خرج منه مني بعد غسله لم يجب له اعادة وتفسيره بما قالوا من تغيير اصله بالوطي وعلم من كلامه انه
 في ايضا بالنسب فيما اذا اختلف مع الماس ذكورة وانوته به صرح اصله في الميتة **فصل الوضوء**
فصل الوضوء **والنساء** اولى **بالمرأة** وسياتي ترتيبهم **ولكن للرجل غسل روجه** ولو كانت بيضة وان تزوج احدهما
 ما سواها لان حقوق النكاح لا تنقطع بالموت بدليل التوارث وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة ما منكم لو مت قبل
 ذلك وكنتك وصليت عليك ودفنتك رواه النسائي وابن حبان وصححه **وطأ غسلة** بالاجماع ولشول عائشة رضي
 الله عنها لو استقبلت من امري ما استدرت ما غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الاساوه رواه ابو داود وهو الحام
 جرح على شرط مسلم **بالاسر** من له في هذه ومنه لها فيما قبلها كان يلف الغاسل منها على يده خرقة لئلا ينتقض
 الوضوء فيتم الغاسل فقط اما وضوء المفسول بل طاهر ومطلقا فلا ينتقض وان تعسفا طهره للموس الخ لان الشرح
 في خاتمة راحة الميت غير مكلف وهذا ليس بمراراع ما قدمه من لف خرقة على يده الشامل لاحد الوجهين

[illegible]

لا ينبغي اليق واقرب واولا

لاق

۱۰۰

صلى الله عليه وسلم

4

152

اولوية الامراءها واولوية الخلع في الخلافة المسلمين بالكفر بان الامراء فيه فظلم وهو لا يلام حاله الشك في السبب الى
خلافة هاشم فان روى غير معين منهم او سارعو في التقدم وهم جازة سابقة قولنا لما سبقه ولي ذكره كان مقبلا
كان وليا لما خذوا فصل ثم ان لم يكن ثم سابقة عليهم بالقرعة لما مر ذلك ان تقول لم يندسوا بالصفات قبل الاقرار كما في نظير
حجهم الا علم الصلاة وصوليهم بدية واحدة **الجمعة الصلاة** لاجل الجميع سواء اجابوا مرتين لم معا ولم يختلف النوع في
جاءوا بعد الخلق النوع **قرب اليه الامام الرجل ثم التفتل ثم الخفي ثم المرأة** لما مر من الاثار ولما تقدمنا في خبر علي بن
و جازي براس الرجل بحجة المرأة وفارق ما ذكره الدفن حيث يقدم فيه الرجل الى القبلة ثم من بعده بان قرب الامام مطلوب به
في الصلاة ففعل خلافة في الدفن **وان حصر خاتمي** معا او مرتين **جعلوا اصفا عن عينه راس الرجل** اي راس كل واحد
رجل الاخر لئلا يتقدم انثى على ذكر **فان** وفي نسخة **وان اخذ النوع** بان كان كل منهم ذكرا او انثى وخصي **قرب اليه** انفسهم
وتنوي وعوها ما رعب في الصلاة عليه **وان كان رقيقا** لزوال الرق بالموث كامن **فان استورا** روي في الاول
واحد ذاك **والاقرع** وقد صرح الاصل بالشقين معا فان صلا على كل واحد وحده والامام واحد قدم من يخاف ضاده ثم الاقرع
قال الماوردي هذا ان تراصوا او الاقرع بين الفاضل وغيره واستشكل في الكفاية بالتقريب الى الامام وحجاب بان
من التقدم في الصلاة **وان تعاقبوا ثم خساخسا** وان كان مفضولا **الا لا توثق** فيه ولو محتملة فتخي الانثى للذكر
صيا والمشكل وتخي المشكل للذكر لئلا يتقدم انثى على ذكره واغلب يخ الصبي للرجل لانه قد يقف معه في الصف فلا خلاف
ولحنى تعبيرة ما ذكرنا في من اقتضا راصله على تحية المرأة للذكر ومن لم يرض بصلاة غيره صلى على ميتة ذكره الامام
فصل في اركانها **سبعة الاول الشية** كغيرها ولجراها الاعمال بالنيات **وتجب** في الكبرياء
والغرض للرضية كما في غيرها ووجوب الغرض لها يوضح قوله **وابوي الغرض من غير ذكر الكفاية** اجاز
عبد حين الميت ولا معرفته كما صرح به الاصل **فيكون قصد من صلى عليه الامام** فالجزة بنوع معين فلو صلى
كفي قصد وان لم يعرف عددهم قال الروياني فلو صلى على بعضهم ولم يعينه ثم صلى على الباقي كذلك لم تضع يده ولو اخطأ
عشرة فبانوا احد عشر اعاد الصلاة على الجميع لا يفرق من لم يصل عليه وهو غير معين قال وان اعتقد انه بعد احد عشر فبانوا عشرة
بلا يظهر الصحة **فان عين** **واصل** كان صلى على زيد او علي الكبر او الذكور من اولاده فبان عمرا او الصغير والاني بطلت
اي لم تضع الا يمينه كامن يمينه في صفة لا يمينه وصرح في الروضة هنا بهذا المستثنى ولو احرم الامام بالصلاة
جنازة ثم حضره اخري وهم في الصلاة تركت حتى يفرغ ثم يصلي على الثانية لانه لم يرضها او لا ذكره في المجموع **وتجب** على
سنة لا تفقد الا اتمام الجماعة بالامام كامن في صفة **الا يمينه الثاني القيام** فيها **ولا يسقط** الا بالانحناء كما في غير
الثالث التكبير **الاربع** منها تكبير الاحرام للتابع روى الشيخان وعد الغن الى كل تكبيرة ركعا ولا خلاف في
فان لم يصلي **الاربع** **واما مدحها** ولو عذر لم **تصل** صلاته للتابع روى مسلم ولا خلاف في الصلاة وقضية العادة
جماعة منهم الروياني ان الزايد على المنس لا يتصل ايضا وهو كذلك لكن الاربع او يفتقر الامر عليه من النبي صلى الله
وانحاده وتشبيه التكبير بالركعة فيما ياتي بحله بقرينة المقام في المتابعة حفظنا لئلا نكدهم لو زاد على الاربع
مستندا للبطلان بطلت ذكره الاذرعى **ولو زاد** الامام عليها وقتلنا لا يتصل **بما بعد** الماحوم اي لا يسلم بعد
في الزايد لعدم سنة الامام وعليه هذا التفسير جري السكلي وقال الاسنوبي الظاهر ان الخلاف انما هو في الوجوب
المتابعة وتختل انه في الاحتياط ونول الزركشي العيوب انه في الجواز ممنوع **وله** **التمتار** ليس بعد بل هو الاول
المتابعة وله ان يسلم في الحال **ولا يجوز** **لشهوفا** اي للسهو في صلاة الجنازة لا لمدخل المسجد فيها الرابع الصلاة
اي التكبيرات كغيرها في جميع ما مر في صفة الصلاة ولجراها النسائي الا في وقوله بعدها كغيرها من زيادته وال
من الاول الخامس **قراءة الفاتحة** لجراها ان ابن عباس قرأها في صلاة الجنازة وقال لعلوا انها سنة

تحریر

[illegible]

الاعمال من دسهم لانها يعطى المذكور
اما ان كان وارثا او كسبا من سوط الفرض في

مستقار لانه صلى الله عليه وسلم صلى علي الخاشي بالمدينة يوم موته بالحبيشه رواه الشيخان وذلك في رجب سنة ثمان

اي وقتها قالوا ان غير متغافل وهذا لا يتنقل بها قالوا ان الرتبة

لي سواء اصابني مقتدر ام جماعة اعادها هي جماعة او مقتدر احضرته الجماعة قبل الدفن واعاده الى القبور
بها ما مكنت للمهاجرين وفي القبر المذكور قصور فان الاعادة خلاف الاعلى ولا يلزم من نفي الاستيفاء عدم الدوام

لأن السجدة أشرف من غيره وأما حين من صلى على جزار في المسجد فلا شيء له تضعيف والدي في الأصول

وكان في مدنه ولائهم خافوا منه في بعض المعابر النارية فطلب كل قبيلة وفد عذره ولأن من حاص

۱۱
 ۱۲۳۴۵
 ۱۲۳۴۵
 ۱۲۳۴۵

10/2

كان

وز الجح مرج
م م م م م
م م م م م
م م م م م
م م م م م
م م م م م

1

جیب
و قلم

[illegible]

لا ارجو ان يوافقني في كل ما انا عليه

معيده كلها / خرج مريضها / و معيها فلان يكلف مصيحه لادقيه صرا

... من غير خمسة البعد

[illegible]

علي كل منا منكم ما وكلنا في كل هو لسجد وان سجد الي
احدي الاربعين احدنا في عشرة الكور وصلى الاخر
الاخر في عشرة صلات في عشرة سجد وسجد
المولانا محمد

أوضح

[illegible]

المعاني

في ملكه فلم يكن له الرجوع به على غيره **فصرح** **للمؤمن المتيقن** **بطل** **فصل** **المشتري** **بما** **يبيع** **من** **الاجرة** **فلا** **يلزمه**
اخراج زكاة ما لم يستقر ملكه عليه لان الثمن قبل قبض البيع غير مستقر خلافاً **راس مال السلم** يلزم مد اخراج
زكاته بعد تمام حمله وان لم يقبض السلم فيه **اذ قبضه** **يستقر ملكه** عليه بناء على ان تعدر السلم فيلزم لا يرجع
اثناء العقد والضرر بالخيار من زيادته وتقدم حكم البيع قبل قبضه ثم لو **تأخر** **قبول** **في** **الوصية** **عن** **الموت** **حتى**
عاد **المولود** **بعد** **الموت** **لم** **يلزم** **اصداق** **تأخر** **فلا** **يلزم** **الرجوع** **لجزء** **من** **ملكه** **ولا** **الوارث** **لضعف** **ملكه** **ولا** **الموصي** **له**
لعدم استقرار ملكه وفارق لو وجب المشتري اذ اتم الحول في زمن الحيا واجبر العقد كما سربان وضع الجميع على الغرم
وتقام الصيغة وجد فيه من ابتداء الملك بخلافها **باب** **اداء** **الزكاة** **اداءها** **في** **وقت** **عند**
التقنين **منه** **واجب** **على** **المورث** **للاثر** **به** **مع** **جواز** **حاجة** **المستحقين** **نحو** **اداء** **زكاة** **النظر** **موسع** **لمصلحة** **السيد**
ويوجه كاسياني **وله** **تفريق** **زكاة** **الاموال** **الباطنة** **وهي** **التقنين** **وعرف** **بالتجارة** **والزكاة** **بفرضه** **ولو** **يوكيله** **به**
والمتوازي كزكاة النظر وهو مراد من عدها من الاموال الباطنة كالنقود واعل المصنف بنحوه فلم يبردها
بالذكر **وكذا** **الظاهر** **وهي** **النعم** **والمعسر** **والحدان** **ان** **لم** **يطلب** **الامام** **من** **طلبها** **واجب** **تسليمها** **اليه** **وان** **كان**
جائز **بالطاعة** **خلافاً** **لزكاة** **الباطنة** **اذ** **لا** **تطول** **فيها** **السياسة** **في** **الحق** **لما** **يرجى** **لغيره** **لتفادى** **حكمه** **وعدم**
انغزاله **بالجور** **والضريح** **حكمه** **من** **زيادته** **وتعالمكم** **ان** **استغوا** **من** **تسليمها** **اليه** **وان** **قالوا** **ان** **السلم** **للمستحقين**
بانتساب **الامتياز** **من** **بذل** **الطاعة** **والاستسلام** **فيها** **اي** **في** **الباطنة** **والظاهرة** **الى** **الامام** **افضل** **من**
تسليم **المالك** **بنفسه** **او** **وكيله** **الى** **المستحقين** **ان** **كان** **الامام** **عاد** **ولا** **في** **الزكاة** **لانها** **اعرف** **بالمستحقين** **واقد**
على **الاستيعاب** **ولتيقن** **البراة** **بتسليمه** **ولو** **اجتمع** **الامام** **والساعي** **فالدفع** **الى** **الامام** **اولي** **قاله** **المأوردي**
وان **كان** **جائزاً** **فقط** **بقيد** **اي** **المالك** **بنفسه** **افضل** **من** **التسليم** **الى** **وكيله** **اي** **الجائز** **لانه** **على** **يقين** **من** **قبول**
نفسه **وفي** **شك** **من** **قبول** **غيره** **وصرح** **من** **زيادته** **بقوله** **لم** **تقرئ** **بوكيله** **افضل** **من** **التسليم** **الى** **الجائز** **قال**
المجمع **اي** **الظاهر** **فتسليمها** **الى** **الامام** **وان** **كان** **جائزاً** **افضل** **من** **تفريق** **المالك** **او** **وكيله** **لها** **ان** **يطلبها** **الامام**
فلما **لم** **تأخرها** **ما** **دام** **يرجى** **الساعي** **فان** **اي** **سعى** **عن** **جحي** **الساعي** **وفرق** **بنفسه** **في** **طلبها** **الساعي** **وجب**
تسليمه **بقيد** **وجعل** **استحقاقها** **بان** **انهم** **وليس** **للامام** **نظر** **في** **الاموال** **الباطنة** **قال** **المالك** **احق** **بها** **منه** **للإجماع**
ولا **اية** **ان** **تبدوا** **الصدقات** **ففيها** **قياس** **على** **الكفارة** **فان** **على** **ميرجل** **انه** **لا** **يؤد** **بها** **اي** **اولا** **يؤد** **بها** **كأن**
وعندها **كان** **لنذر** **فقبضه** **وبخوها** **عن** **من** **غير** **اصلها** **بالنداء** **اجرة** **على** **ان** **ايضا** **يجوز** **الاصل** **لزمه** **القبول** **له** **ادفع**
بنفسك **والي** **لا** **فرق** **ازالة** **للمكر** **ولا** **يسع** **الواجب** **ساع** **طلب** **الشيء** **اي** **من** **الواجب** **حزوا** **من** **خالفه** **الامر**
ولا **يلزمه** **زيادته** **عليه** **والواجب** **مفعول** **يسع** **وساع** **نايب** **فان** **له** **فان** **ساعة** **الامام** **ياخذ** **الزكاة** **بالولاية**
لا **بالنيابة** **بدليل** **انه** **لا** **يتوقف** **اخذها** **على** **مطالبة** **المستحقين** **كذا** **ذكره** **القاضي** **في** **تخليقه** **وكلام** **غيره** **ظاهر**
او **صرح** **في** **ملاحقه** **مسألة** **في** **النية** **وهي** **ركن** **على** **قياس** **ما** **في** **الصلاة** **وعندها** **بقوله** **شروط** **اي**
كاعتباره **الاصل** **بند** **زكاة** **المال** **ولو** **بدون** **الغرض** **لانها** **لا** **تكون** **الا** **قرضا** **بخلاف** **الصلاة** **ارنية** **صدقة** **المال**
المر **وصدقة** **في** **معناها** **ما** **صرح** **به** **الاصولية** **فرض** **صدقة** **المال** **لدلالة** **كل** **من** **ذلك** **على** **المقصود** **ولا** **يجوز**
التعلق **بالنيق** **لا** **يجز** **النظر** **في** **الزكاة** **والضريح** **بعدم** **اشتراط** **التعلق** **بالنية** **من** **زيادته** **ولا** **يجز**
مسألة **المال** **المنظرة** **لانها** **قد** **تكون** **نافلة** **ولا** **فرض** **المال** **لان** **قد** **تكون** **كفارة** **ونذرا** **ولا** **فرض** **الصدقة** **لشأن** **له** **صدقة**
الغنى **فان** **انقضاء** **كلامه** **وصرح** **به** **في** **شرح** **الارشاد** **ولكن** **تلازم** **الاصل** **يتقضي** **خلافه** **لا** **يجب** **حين** **المال** **المركب**
لان **الغنى** **لا** **يختلف** **فان** **عنه** **لم** **يصرف** **اي** **المودي** **الى** **غيره** **ولو** **بان** **قال** **لانه** **لا** **يتوذلك** **الغير** **فان** **كل** **ذلك**

في ملكه فلم يكن له الرجوع به على غيره **فصرح** **للمؤمن المتيقن** **بطل** **فصل** **المشتري** **بما** **يبيع** **من** **الاجرة** **فلا** **يلزمه**
اخراج زكاة ما لم يستقر ملكه عليه لان الثمن قبل قبض البيع غير مستقر خلافاً **راس مال السلم** يلزم مد اخراج
زكاته بعد تمام حمله وان لم يقبض السلم فيه **اذ قبضه** **يستقر ملكه** عليه بناء على ان تعدر السلم فيلزم لا يرجع
اثناء العقد والضرر بالخيار من زيادته وتقدم حكم البيع قبل قبضه ثم لو **تأخر** **قبول** **في** **الوصية** **عن** **الموت** **حتى**
عاد **المولود** **بعد** **الموت** **لم** **يلزم** **اصداق** **تأخر** **فلا** **يلزم** **الرجوع** **لجزء** **من** **ملكه** **ولا** **الوارث** **لضعف** **ملكه** **ولا** **الموصي** **له**
لعدم استقرار ملكه وفارق لو وجب المشتري اذ اتم الحول في زمن الحيا واجبر العقد كما سربان وضع الجميع على الغرم
وتقام الصيغة وجد فيه من ابتداء الملك بخلافها **باب** **اداء** **الزكاة** **اداءها** **في** **وقت** **عند**
التقنين **منه** **واجب** **على** **المورث** **للاثر** **به** **مع** **جواز** **حاجة** **المستحقين** **نحو** **اداء** **زكاة** **النظر** **موسع** **لمصلحة** **السيد**
ويوجه كاسياني **وله** **تفريق** **زكاة** **الاموال** **الباطنة** **وهي** **التقنين** **وعرف** **بالتجارة** **والزكاة** **بفرضه** **ولو** **يوكيله** **به**
والمتوازي كزكاة النظر وهو مراد من عدها من الاموال الباطنة كالنقود واعل المصنف بنحوه فلم يبردها
بالذكر **وكذا** **الظاهر** **وهي** **النعم** **والمعسر** **والحدان** **ان** **لم** **يطلب** **الامام** **من** **طلبها** **واجب** **تسليمها** **اليه** **وان** **كان**
جائز **بالطاعة** **خلافاً** **لزكاة** **الباطنة** **اذ** **لا** **تطول** **فيها** **السياسة** **في** **الحق** **لما** **يرجى** **لغيره** **لتفادى** **حكمه** **وعدم**
انغزاله **بالجور** **والضريح** **حكمه** **من** **زيادته** **وتعالمكم** **ان** **استغوا** **من** **تسليمها** **اليه** **وان** **قالوا** **ان** **السلم** **للمستحقين**
بانتساب **الامتياز** **من** **بذل** **الطاعة** **والاستسلام** **فيها** **اي** **في** **الباطنة** **والظاهرة** **الى** **الامام** **افضل** **من**
تسليم **المالك** **بنفسه** **او** **وكيله** **الى** **المستحقين** **ان** **كان** **الامام** **عاد** **ولا** **في** **الزكاة** **لانها** **اعرف** **بالمستحقين** **واقد**
على **الاستيعاب** **ولتيقن** **البراة** **بتسليمه** **ولو** **اجتمع** **الامام** **والساعي** **فالدفع** **الى** **الامام** **اولي** **قاله** **المأوردي**
وان **كان** **جائزاً** **فقط** **بقيد** **اي** **المالك** **بنفسه** **افضل** **من** **التسليم** **الى** **وكيله** **اي** **الجائز** **لانه** **على** **يقين** **من** **قبول**
نفسه **وفي** **شك** **من** **قبول** **غيره** **وصرح** **من** **زيادته** **بقوله** **لم** **تقرئ** **بوكيله** **افضل** **من** **التسليم** **الى** **الجائز** **قال**
المجمع **اي** **الظاهر** **فتسليمها** **الى** **الامام** **وان** **كان** **جائزاً** **افضل** **من** **تفريق** **المالك** **او** **وكيله** **لها** **ان** **يطلبها** **الامام**
فلما **لم** **تأخرها** **ما** **دام** **يرجى** **الساعي** **فان** **اي** **سعى** **عن** **جحي** **الساعي** **وفرق** **بنفسه** **في** **طلبها** **الساعي** **وجب**
تسليمه **بقيد** **وجعل** **استحقاقها** **بان** **انهم** **وليس** **للامام** **نظر** **في** **الاموال** **الباطنة** **قال** **المالك** **احق** **بها** **منه** **للإجماع**
ولا **اية** **ان** **تبدوا** **الصدقات** **ففيها** **قياس** **على** **الكفارة** **فان** **على** **ميرجل** **انه** **لا** **يؤد** **بها** **اي** **اولا** **يؤد** **بها** **كأن**
وعندها **كان** **لنذر** **فقبضه** **وبخوها** **عن** **من** **غير** **اصلها** **بالنداء** **اجرة** **على** **ان** **ايضا** **يجوز** **الاصل** **لزمه** **القبول** **له** **ادفع**
بنفسك **والي** **لا** **فرق** **ازالة** **للمكر** **ولا** **يسع** **الواجب** **ساع** **طلب** **الشيء** **اي** **من** **الواجب** **حزوا** **من** **خالفه** **الامر**
ولا **يلزمه** **زيادته** **عليه** **والواجب** **مفعول** **يسع** **وساع** **نايب** **فان** **له** **فان** **ساعة** **الامام** **ياخذ** **الزكاة** **بالولاية**
لا **بالنيابة** **بدليل** **انه** **لا** **يتوقف** **اخذها** **على** **مطالبة** **المستحقين** **كذا** **ذكره** **القاضي** **في** **تخليقه** **وكلام** **غيره** **ظاهر**
او **صرح** **في** **ملاحقه** **مسألة** **في** **النية** **وهي** **ركن** **على** **قياس** **ما** **في** **الصلاة** **وعندها** **بقوله** **شروط** **اي**
كاعتباره **الاصل** **بند** **زكاة** **المال** **ولو** **بدون** **الغرض** **لانها** **لا** **تكون** **الا** **قرضا** **بخلاف** **الصلاة** **ارنية** **صدقة** **المال**
المر **وصدقة** **في** **معناها** **ما** **صرح** **به** **الاصولية** **فرض** **صدقة** **المال** **لدلالة** **كل** **من** **ذلك** **على** **المقصود** **ولا** **يجوز**
التعلق **بالنيق** **لا** **يجز** **النظر** **في** **الزكاة** **والضريح** **بعدم** **اشتراط** **التعلق** **بالنية** **من** **زيادته** **ولا** **يجز**
مسألة **المال** **المنظرة** **لانها** **قد** **تكون** **نافلة** **ولا** **فرض** **المال** **لان** **قد** **تكون** **كفارة** **ونذرا** **ولا** **فرض** **الصدقة** **لشأن** **له** **صدقة**
الغنى **فان** **انقضاء** **كلامه** **وصرح** **به** **في** **شرح** **الارشاد** **ولكن** **تلازم** **الاصل** **يتقضي** **خلافه** **لا** **يجب** **حين** **المال** **المركب**
لان **الغنى** **لا** **يختلف** **فان** **عنه** **لم** **يصرف** **اي** **المودي** **الى** **غيره** **ولو** **بان** **قال** **لانه** **لا** **يتوذلك** **الغير** **فان** **كل** **ذلك**

بيان مال الغائب
الحائض لا لا
عنا لغائب
زكاة مالي الغائب
ان كان باقيا
صدقة حرة

عن
ابن الشاه
الحجة

[illegible]

الحمد لله

کمالہ

من الموصلة والخبر مسدود
البرقي من الموصلة
من يبلغ خمسة اوسق

وان قشر لا يدخل في الحساب قال ابن الرقعة قال كانت الاوس والانس تحصل من دون الحشرة وغيرها
 ووصف كلام الشرح الصغير والعلية **باب قسمة الارض للاهل** في الحساب لا لا غليظة
 مقصود هذه القسمة الاصل عن صاحب العدة لكن استقر به في الجمع قال لا ذري وهو كما قال والوجه
 له قوله والجزم به وهو قضية كانه ان لم يكن النصوص فانه ذكر الرض في العلى ثم قال فاما الارض
 والمحص والشجر فظن في قشره وبوكل فلاجل ذلك اعتبرناه مع قشره وسياقه بشجره بانه من
 النص **باب رزق الزكاة على حاكك الثمار والحبوب وان كانت الارض مساجرة او اذن**
 فغيب الزكاة مع الاجرة او الخراج العموم الاجازة وكما في الحائز للمكتري للتجارة ولا يملك حقان احلها
 كما في قيمة الصيد وجزاه حتى لو كان الخراج عشر الزرع اخذ من كل عشرة اوسق وسقان وسقي رزقا
 خراجا واما جبرلا فجمع عشر وخراج في ارض مسلم تضعيف قاله في الجمع وتكون الارض خراجا
 اذا فتحها الامام قهرا وقسم بين العائين ثم تعوضا ووقفها علينا وضرب عليها خراجا او فتحها
 على ان تكون لنا وبسكنها الكفار يخرج معلوم فهي لنا والخراج عليها اجرة لا يسقط باسلامهم فان لم يسقط
 لنا لكن سكنها الكفار يخرج فهو جزية يستقط بالاسلام وسياتي ذلك في الجزية **والنوع الثاني**
الخراج من ارضها ولا يعرف اصله فكل جواز له ان الظاهر اخذة حتى يحكم بذلك اعلمنا فان
 التفرق فيها بيع ورهن وغيرها لان الظاهر في اليد الملك ولا يقع الخراج للمأخوذ خلا لغيره النص الواجب
 او بعضه فلو طرد السلطان بدلا عنه وقع عنه **كأخذ القيمة في الزكاة** بالاجتهاد فان حصل المأخوذ بدلا
 لغيره او بعضه **نحوه** واستطبه العرف **فصل** في الزكاة فيما يستعمل من الوقت **المساجير**
 اي عيالا ونحوها كالربط وعلى القيمة العامة كالنفق والمساكين اذ ليس لها مال معين خلا من المعيشة
باب في باب الخلطة **فصل** في انتم الاحناس اي بعضه الي بعض التحميل النصاب كمال
 والشعر لا نفرد كل باسم وطبع خاصين كالنمر والزبيب **ويضم انواع البس** اي بعضه الي بعض
نصاب وان اختلفت في الجودة والرواة والدون وغيرها كالبرني والصيحات من النمر والطيور
 من الدراهم والقاساني والساووري من الذهب والعلى **نوع من الخلطة** وهو قوت صفا
 ليعين وكل جبين منقح كامة فيضم احدها الي الآخر **والسلط** بضم السين واسكان اللام
 بلبسة الخلطة لونا والشخير طبعا **بس** وفي نسخة نوع مفرد فلا يضم الي احدهما ولا يفسد
 لان تركيب الشبهين يمنع الحاقه باحدهما فيقتضي كونه جنسا براسه وعلى النسخة الثانية يكون
 مستثنى من جواز ضم الانواع بعضها الي بعض **فروع** اذا ورث اخلا مشركا او بعضه
فصل في الصلح **الصلح** اي خلطة الجوار شرطا السابقة في بابها فان وجد
 زكيا زكاة الخلطة فاقبل القسمة والا فزكاة الانفراد **وانما صلاح** غيرها الي الخل في الخلطة
 القسمة وجب عليها زكاة الخلطة وان اختلفا لا شتر كما حاله الوجوب **وفي القسمة** وفي الخلطة
 لها صيغ عديدة **والصلح** اشكال لان الزكاة متعلقة بها اي بالثمرة فكيف تصح القسمة قبل اخراجه
 لان الربط لا يباع بالربط لما سياتي في الربا واجب عن الاول بانه **تتم القسمة** بعد الخلطة
 والتميز لحق الشخين وعن الثاني ما صور به القسمة بعد التميز والتميز بقوله **والصلح**
 على منها نص صاحب من اعدوا **الصلح** مرة **وجدها** بعشرة دراهم مثلا **والصلح** اي
 فيها التماس في الدراهم قاله الامية ولا يحتاج اليه شرط القطع لان الجمع جزايع من النمر

والتنج

[illegible]

ذکر

فلا بد من جعل كل حقل كثر عام بخلاف الثمرة ونحوها فالحق الخارج من ثوبا بالاول كثر من ثوبا بالثاني
من امتداد الزرع اي ما انتشر من حياته بنفسه او بغيره غصنوا او بهبوب ريح في عام اصله قبل ان يمتد
لان لم يفرق بقصد وقيل كالزور عين المختلفين وقت حياضهم على الاصح وهذا لا ينافي مع طريقتهم فكان
للمسألة ان يقول بغيره اي بعد في المسألة لعلها ما مر وكانه توفيقا للاصل فذهبوا بالذكر لعدم عليها ما مر
او ليس كذلك بل اقردها الخلاق فيها بوجه خاص وليبين انما هو من ورثتين اخريين وقعت بقصور الفلاح
نقله عن الشافعي رضي الله عنه **فصل في حجب العشر في البعل وهو ما يشرب بعروقه** وقيل لعنه
من الماء وفيما سقي بالمطر او من دخوله كالعصون وكذا القنطرة وساقية حفرها من النهر وان احتاجت كل منها
بموتها سقي بماء سقي بغيره كالتفح اي السقي بالحق والذواليب جمع دواب بضم الدال وقد تفتح وتقال له الدواب
وهي المحتنون وهو ما يديره الحيوان وقيل الدابة البكرة والناحور وهو ما يديره الماشية **فصل في حجب العشر** وذلك
لحجر البخاري فيما سقي السماء والعيون او كان عتريا العشر وفيما سقي بالفتح نصف العشر وجزء من سقي
الصفا الانهار والعيم العشر وفيما سقي بالساقية نصف العشر وجزء من سقي الساقية نصف العشر والاشجار
او كان بعلا العشر وفيما سقي بالسواني او بالفتح نصف العشر والمعنى في ذلك كثرة المونة وحفظها في الساقية والعلف
بالنظر الى الجواب وعدمه ولا عبرة بموت الساقية والساقية لا تملأ العروة الساقية لا نفس الزرع فاذا اصبحت وصل الماء
تجوز في الفتح وعنه والاشجار يفتح الثلثة وقيل باسكانها سقي بالسبل الجاري المهد في حفرة ويسقي الحفرة ما تروى
لتحترق النار بها اذا لم يعلها والعيم للمطر والساقية والناحور ما يستقي عليه من جبر وعنه والاشجار ما تروى
عليه نصف العشر **اشترى الماشية** لا يضمنون فيها **اشترى الماشية** لعظم المنة فيه وكما لو غلفت حاشيته بغيره
فروع في الزرع الواحد ما استلزم الدواب مثلا **وجب اخراج الزكاة** بالسطر لظهور الاجابة **بالسطر**
وعملها بواجبها فان كان النصف اي نصف السقي بعد الزكاة **وجب ثلاثة ارباع العشر** او ثلثه على الساقية
وثلثه بالدواب **وجب خمسة امداس العشر** في عكسه ثلثا العشر والمعتبر في التتبع مع السقي باعتبار المدة
ولما كان السقي الثاني الى اخره **كثيرا** لانه المقصود بالسقي ورب سقية ارفع من سقيات ويجوز عن هذا بعض الزرع
فقد كانت المدة من يوم المزرع الى يوم الادراك ثمانية اشهر **احتاج في ستة اشهر من الشتاء والربيع** المستقيمين
وسقي بالمطر واحتاج في شهرين من زمن الصيف الى سقيات ثلاث فسقي بالفتح وحده **وجب ثلاثة ارباع العشر**
للمستقيمين **ورب نفسه للثلاث** ولا حاجة لقوله وحده بل مضرا لبايحه ان الوجوب يتوقف على الحصاد ولو سقي
اي الزرع بها اي بالمطر والفتح **وجعل المقدر** من تنوع كل منها باعتبار المدة **وجب ثلاثة ارباع العشر** لانه
ليلا يلزم الحكم ولان الاصل عدم زيادة كل منها فان علمت انهما لا يتعين فقد علمت انفس الواجب عن العشر
وزيادة على نفسه فيؤخذ للتيقن ويوقف الباقي الى البيان ذكره لما ورد في القول **قول مالك** في العشر
اي فيما شقي منها لان الاصل عدم وجوب الزيادة عليه فان اتهم الساعي حلفه ندبا قاله في المجموع
وان شققت لغيره انما كانت انواعا اخذها الى الزكاة **من الكل** اي من كل منها بالحق اذ لا حرج في خلاف
الواشي فانما تعتبر قيمة الانواع وانما بدفع نوع منها على ما يقتضيه التوزيع ولا يأخذ البعض من هذا
والبعض من هذا لما فيه من ضرر التفتيش كما مر **فكروا** اخذها من كل منها **كثرا** وقلة **الزكاة** من
منها لان احلاها ولا من ادونها رعاية للجانبين **فان اخرج** من الاعلى او تكتف **واخرج** لعل من الكل
لان ان بالواجب وزاد جيرا في الاول والآخر بها من زيادته **فروع** بيد الساعي في الكيل المالك
في اخراج ثمنه لان حقه اكثر وبه يعرف حق المستحق ولو بداهم رعا لا يبي الباقي بحقه فيحتاج الى رد ما قيل

من زيادة

فلا بد من جعل كل حقل كثر عام بخلاف الثمرة ونحوها فالحق الخارج من ثوبا بالاول كثر من ثوبا بالثاني
من امتداد الزرع اي ما انتشر من حياته بنفسه او بغيره غصنوا او بهبوب ريح في عام اصله قبل ان يمتد
لان لم يفرق بقصد وقيل كالزور عين المختلفين وقت حياضهم على الاصح وهذا لا ينافي مع طريقتهم فكان
للمسألة ان يقول بغيره اي بعد في المسألة لعلها ما مر وكانه توفيقا للاصل فذهبوا بالذكر لعدم عليها ما مر
او ليس كذلك بل اقردها الخلاق فيها بوجه خاص وليبين انما هو من ورثتين اخريين وقعت بقصور الفلاح
نقله عن الشافعي رضي الله عنه **فصل في حجب العشر في البعل وهو ما يشرب بعروقه** وقيل لعنه
من الماء وفيما سقي بالمطر او من دخوله كالعصون وكذا القنطرة وساقية حفرها من النهر وان احتاجت كل منها
بموتها سقي بماء سقي بغيره كالتفح اي السقي بالحق والذواليب جمع دواب بضم الدال وقد تفتح وتقال له الدواب
وهي المحتنون وهو ما يديره الحيوان وقيل الدابة البكرة والناحور وهو ما يديره الماشية **فصل في حجب العشر** وذلك
لحجر البخاري فيما سقي السماء والعيون او كان عتريا العشر وفيما سقي بالفتح نصف العشر وجزء من سقي
الصفا الانهار والعيم العشر وفيما سقي بالساقية نصف العشر وجزء من سقي الساقية نصف العشر والاشجار
او كان بعلا العشر وفيما سقي بالسواني او بالفتح نصف العشر والمعنى في ذلك كثرة المونة وحفظها في الساقية والعلف
بالنظر الى الجواب وعدمه ولا عبرة بموت الساقية والساقية لا تملأ العروة الساقية لا نفس الزرع فاذا اصبحت وصل الماء
تجوز في الفتح وعنه والاشجار يفتح الثلثة وقيل باسكانها سقي بالسبل الجاري المهد في حفرة ويسقي الحفرة ما تروى
لتحترق النار بها اذا لم يعلها والعيم للمطر والساقية والناحور ما يستقي عليه من جبر وعنه والاشجار ما تروى
عليه نصف العشر **اشترى الماشية** لا يضمنون فيها **اشترى الماشية** لعظم المنة فيه وكما لو غلفت حاشيته بغيره
فروع في الزرع الواحد ما استلزم الدواب مثلا **وجب اخراج الزكاة** بالسطر لظهور الاجابة **بالسطر**
وعملها بواجبها فان كان النصف اي نصف السقي بعد الزكاة **وجب ثلاثة ارباع العشر** او ثلثه على الساقية
وثلثه بالدواب **وجب خمسة امداس العشر** في عكسه ثلثا العشر والمعتبر في التتبع مع السقي باعتبار المدة
ولما كان السقي الثاني الى اخره **كثيرا** لانه المقصود بالسقي ورب سقية ارفع من سقيات ويجوز عن هذا بعض الزرع
فقد كانت المدة من يوم المزرع الى يوم الادراك ثمانية اشهر **احتاج في ستة اشهر من الشتاء والربيع** المستقيمين
وسقي بالمطر واحتاج في شهرين من زمن الصيف الى سقيات ثلاث فسقي بالفتح وحده **وجب ثلاثة ارباع العشر**
للمستقيمين **ورب نفسه للثلاث** ولا حاجة لقوله وحده بل مضرا لبايحه ان الوجوب يتوقف على الحصاد ولو سقي
اي الزرع بها اي بالمطر والفتح **وجعل المقدر** من تنوع كل منها باعتبار المدة **وجب ثلاثة ارباع العشر** لانه
ليلا يلزم الحكم ولان الاصل عدم زيادة كل منها فان علمت انهما لا يتعين فقد علمت انفس الواجب عن العشر
وزيادة على نفسه فيؤخذ للتيقن ويوقف الباقي الى البيان ذكره لما ورد في القول **قول مالك** في العشر
اي فيما شقي منها لان الاصل عدم وجوب الزيادة عليه فان اتهم الساعي حلفه ندبا قاله في المجموع
وان شققت لغيره انما كانت انواعا اخذها الى الزكاة **من الكل** اي من كل منها بالحق اذ لا حرج في خلاف
الواشي فانما تعتبر قيمة الانواع وانما بدفع نوع منها على ما يقتضيه التوزيع ولا يأخذ البعض من هذا
والبعض من هذا لما فيه من ضرر التفتيش كما مر **فكروا** اخذها من كل منها **كثرا** وقلة **الزكاة** من
منها لان احلاها ولا من ادونها رعاية للجانبين **فان اخرج** من الاعلى او تكتف **واخرج** لعل من الكل
لان ان بالواجب وزاد جيرا في الاول والآخر بها من زيادته **فروع** بيد الساعي في الكيل المالك
في اخراج ثمنه لان حقه اكثر وبه يعرف حق المستحق ولو بداهم رعا لا يبي الباقي بحقه فيحتاج الى رد ما قيل

من زيادة

الرافعي لم يرد في الخبر الاول **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
الحلاق القوي **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
حسن اهل الله عليه وسلم كان يبعث عبد الله بن رواحة الى جند خراسان وحكمته الرفيعة بالملك والمسلمين
واستثنى الماوردي في تاريخ البصرة فقال يحرم حرزها بالاجماع لكثرة التوبة في حرزها ولا باحدا اهلها لكل
منها الحجاز وتبعه عليه الروياني قال وهذا في النخل اما الكرم فممن فيه كبرهم قال السبكي وعلي هذا ينبغي اذا
من شخص او بلد ما عرف من اهل البصرة بحوزة عليه حكمه انتهى وكلام الاصحاب مخالف ذلك وخرج بعد هذا
ما قبله فان الحرز لا يتأثر فيه اذ لا يحسن المستحقين ولا ينسحب المقدار لكثرة العاهات قبل بدو الصلاح **فصل اخر**
في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
الراواك الطام **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
وخرصة كذا لسانه لكن حرز كل ثمرة احوط ولا يترك للمالك شيئا خلافا لما نص عليه في الفتاوى من انه يترك له ثلث
لو خللت ياكلها اهل الجوز في داود وغيره باسناد صحيح اذا خصرتم فخذوا ودعوا الثلث فان لم تدعوا الثلث فدعوا
الرابع وهذا الخبر حمله الشافعي في احد نصيه في الجدي يدل انهم يدعوا ذلك اي فرقته بنفسه على فقر القاربه
وغيره لظهوره في ذلك منه وهذا ما زاد المصنف بقوله **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
ينسأ عن اجتهاد فكان كلامه والحز في داود السابق قال الرافعي وما روي انه يبعث مع ابن رواحة غيره يجوز ان
يكون في مرة اخرى وان يكون معينا او كاتبا **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
لا يتصل خبره في عالم الحرز لان الماهل بالشئ ليس اهل الاجتهاد فيه **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
وغير الحرز المذكور ليس من اهلها **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
في الجميع كاسياقي **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
تخصي الحرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
المالك ولو سابه لذلك لان الحق ينتقل الى الذمة كما قال **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
تخصي في الجميع لا يتطاع التعلق عن العين فان اتفق الحرز والتفويض او القبول لم ينفذ بغيره في الجميع بل في اعدا
الواجب سابقا لبقا الحق في العين وسيصح بالاولى وان ضمنه ذلك قبل الحرز ولو في وقت لم يجره اي التفويض
فلا يقوم وقت الحرز مقام الحرز لان التفويض يقتضي تقدير المضمون وهو منتف هنا وبهذا فارق ما مر من
اقامة وقت الجداد مقام الجداد وان ندب اي بحث خالصا واختصا لم ينفذ على مقدار وقت الامر حتى
يتبين المقدار منها او من غيرها **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
التمكين من الاداء من غير تفويض باق سواوية او غيرها كسرقه قبل جباها او بعده لم يضمن كالتسليم للماشية
قبل التمكن من الاداء فاذا بقي منها دون النصاب خرج حصته لان التمكن شرط للضمان لا للوجوب وخرج
بغير تفويض ما لو قصر كان ومنعه في غير حرز فيضمن قال الامام وكان يجوز ان يقال يضمن مطلقا ما على
ان الحرز يضمن لكن قطعي بخلافه ووجه بان امر الزكاة مبني على المساهلة لانها علقته ثبتت بغير اختيار المالك
فيما الحق وشروطها لا يمكن الاداء ولا حاجة بالمصنف الى قوله بعد الحرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
والقبول **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
قبل الحرز او التفويض والقبول **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
الوطي كالمزوم مثل الماشية التي لم يرد فيها الزكاة وانما هي وان كانت متبوعة لان الماشية اتفق

المحققين من البيهقي بالدر والنسل **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
الحاق الاصل **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
بعد الحرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
وهو ما في المحققين ولم يرد القاضي ابو الطيب والسيد يحيى وابن الصباغ غيره انتهى وجواب من البحث
بما اتفق ان الواجب الحاق مطلقا بل حمله اذا لم يلفه المالك قبل الحرز وما ذكره تاولا من التفصيل
بين كون الثمرة تحت وكونها لا تحت ذكره الاصل **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
فيها ولا فائدة فيغيره الامام ان رأي ذلك لان القدرين يتعلق برأيه **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
في غير الحرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
فيما بعد نصيب المستحقين كما مر في الباب السابق اما بعد ما ذكره فلا يحزم لانتقال الحق من العين الى الذمة فان
كانت على الجواز التقرب فيه ايضا في قدر نصيبه كافي المشترك قلت الشكره هنا غير جديته كما مر من الغلب فيها
جانب التوق فلا يجوز الصرف مطلقا **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
على ما عاين بالحرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
فيها وبعضها ولو بعد حرزها **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
طاهر كسب وحرق وبر **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
اي كثره صدق بلايين وحلف ان اتم في التلف به ذكره الاصل وان علمنا وقوعه ونوعه صدق بيمينه كافي
الوعدة ولو امكن وقوعه ولم يعلم **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
اقوال سلامة ماله مخصوصه فان لم يكن بان اسنده الى سب يكذبه فيه الحرس كقوله تلف عرق ونع
في الحرز وعلمنا خلافه لم يصدق ولم يسمع بيمينه **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
سب الاصل ولو اتم لانه موثوق في ماله وان اطلق التلق **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
صدق بيمينه **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
كالوادعي جواز الحكم او كذب الشاهد بخلافه ما لو قال لم اصد الا هذا فانه يصدق اذ لا تكذيب فيه لاحتمال
ثبته ماله الماوردي وغيره اودعي عليه غلطا وبينه **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
وكثرة الثمرة وسدسها صدق **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
والان الكيل بينين والحرز تحمين فالاحالة عليه اولى فان لم يبينه لم يسمع دعواه وان ادعي غير ممكن فسياتي
فان اتم في دعواه **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
تجاوز في الكيل فانه يصدق ويحط عنه ذلك ويجل ان اتم فغير ان كان الخمر وص باقيا اعيد كيله وعلى به
وذكر الخلف في السير من زباده ولو ذكر غلطا فاحتسب اي لا يمكن عادة في الحرز كالثلث والرابع لم يصدق
الا في هذه الامكان بدعواها قبله **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
عليه الجواز لا يرد به **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
والسالكين من ثمرة عام وانما يقطعها بالاول من الامام او الساعي ان امكن مراجعته فالاستيذان واجب على المالك
لا يرد في الشرع الصغير انه سبب **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز
فصل اخر في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز **فصل اخر** في حرز

ارتقاء عدم

104

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰

三

4

[illegible]

الحمد لله
والله اعلم
بما كنا
نعم

الحمد لله

١٨
و دضاً (بسمه) کان جانیله عا دره فی الموضع
لا

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The left edge of the page shows the binding of the book. There is no text or other markings on the page.

خاتمه

في غير السبعة الذين نطق الله تحت عرشه من قوله صلى الله عليه وسلم رجل تصدق بصدقة فأخفاها
حتى لا تدري شيئا لها ما انفقت بينه وبينه بخسران أظهرها ولم يتصدق ربا ولا سمعة بل ليتصدق به وهو غني
به فهو أفضل بشرط أن لا يتأذى لأحد به فان تأذى لا سارا ففصل في الصدقة والقرابة وغيره وان تكونت
بشاشة وطيب نفس لما فيه من تكثير الاجر وجبر القلب **وهي في الاقرب فالأقرب** **وهي في الأقرب** **وهي في الأقرب** **وهي في الأقرب**
علي المصدق فأفضل منها في غير القريب وفي القريب غير الاقرب **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
منهم يعني الأقرب وكذا من غيرهم فيما يظهر **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
النفس كالأداة والنفقة والنفقة في الشئين أفضل وهذا من زيادة ما بالنسبة لاشدح عدو **والحق في الصدقة**
من الذكور والاناث لغير الصبي من السابق قبل الفصل في الزوج وفيه من الزوجية **وهي بعد الأقرب فالأقرب**
من ذري الرحم ومن الحريم في الأقرب فالأقرب من ذري **الرحم غير المحرم** كالاداء والمحال في الأقرب فالأقرب
من المحرم **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
السابق قبل الفصل **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
فيها وان كان ياديه فان كانت تستل التباين كان في محلها قدم على الجار الاجني وان بعدت داره **واهل البيت**
اي من جميع الذكور والبنات **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
المراد ونكره **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
وبما فيه شبهة لغير مسلم السابق اول الباب **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
وهي في مال وهو يصير على الاضاعة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
الاخبار المختلفة الظاهر كخبر ان ابا بكر تصدق بجميع ماله رواته الترمذي وصححه جرحا رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
عقل البيضة من الذهب وقال اخذها فهي صدقة وما املك غيرها فاعترضه الى ان انا عا عليه القول ثلاث مرات
ثم اخذها ورواه بها رحمة لوصايتها لا وجعته قال ياتي احدكم بما يملك فيقول هذه صدقة ثم يتعذر فيكف عنه
الثاني خبر الصدقة ما كان عن ظهر غنى اي غني النفس صبرها على الفقر اما المصدق ببعض الثمن فمطلوب
الا ان يكون قد رغب في الجوع فالوجه جرح بان التفصيل السابق فيه والظاهر اخذ من كلام الغزالي في الاحياء
ان المراد بالكتابة هنا ما يكونه ليوهمه ركسوة فصله لما يكنه في الحال فقط ولا ما يكنه في سنته **فصل في الصدقة**
فصل في الصدقة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
كناهم فرض وهو اوجز النقل ولا يرد على ذلك خبر الانصاف الذي يترك به الضيف فاعطه قوته وقوت صبيته
لان ذلك تصدقة بل صيانة والصيانة لا تشترط فيها الفضل عن عياله والذي يترك به الضيف فاعطه قوته وقوت صبيته
انما جاء من العلم اوجوبها ولانه محمول على ان الضيفان لم يكونوا محتاجين جيلد الى الاكل واما الرجل
والمرأة فقهرنا بجهتها او كانا صابرين وانما قال فيه لاهم نومهم خروا من ان يطلبوا اعادة الصبيان
في الطلب من غير حاجة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
فصل في الصدقة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
علي الغزير بمطالبة او غيرها فالوجه كما قال الاذري وجوب المبادرة الى ايقا به وحرثهم الصدقة بما يتوجه
عليه دفعه في دينه او تصدق بما يحتاجه لنفسه **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
المنع من محمول على من صبر كالفاد ككلامه في الجوع وحيث حرما عليه المصدق فتصدق عليه بشئ فهل عليه

ان

في غير سبعة اخذها **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
في الجوع قال الدارمي اذا اخرت عن الزكاة الى العام الثاني من كان
فقيرا او مسكينا او غارما او مكاتب من عامه الى العام الثاني فحصولها الزكاة المأخوذة وشاؤوا غيرهم في العام الثاني
فيكون من زكاة العامين ومن كان غارما او مكاتب سبيل او مولاهم يحضوا بشئ انتهى ويوجه بانها لا يجوز
لما يستقبل بخلاف اوليك **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
فصل في الصدقة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
اعظم من الجبل وجبر تصدق الرجل من ديناره ولتصدق من درهمه ولتصدق من صاع به ورواه مسلم وجرح من
اطم جايها اطعم الله من ثمار الجنة ومن سقى مؤمنا على ظم استاءه الله عز وجل يوم القيامة من الرحيق المختوم ومن كسى مؤمنا
عاري كساه الله تعالى من خضر الجنة رواءه ابوداود والترمذي باسناد جيد وخضر الجنة باسكان الضاد اي ثيابا خضر
وقد يرضى ما عظم به الصدقة كان يعلم من اخذها انه يصرفها في محبة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
ما يطعمه فاصلا عنه وذلك معلوم في محله وتلك الصدقة في شهر رمضان والصدقة فيه افضل من غيرها في غير شهر رمضان
الصحيحين الله صلى الله عليه وسلم كان اجود ما يكون في رمضان ولانه افضل الشهور ولان الناس فيه مشغولون بالطعام
فلا يتذكرون لما بهم فكانوا الحاجة فيه اشد وفي سائر الاوقات **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
في الايام التي فيها الحاجة فيه اشد وفي سائر الاوقات **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
والايمان المذكورة يستحب تاجروا بها بل المراد ان تصدق فيها اعظم اجرامه في غيرها غالبا قاله الاذري
وتبعه الذركشي ثم قال وفي كلام الحلبي ما يخالفه فانه قال واذا تصدق في وقت دون وقت تحري بصدقة
من الايام يوم الجمعة من الشهور رمضان **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
بعد من الكسوف والسفوف ونحوها **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
فصل في الصدقة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
والخير ان شهر رمضان ان امرأتين انما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لانا لاسل لنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على بخزي ان تصدق على ازا واجا ونيابي في محو زنا فقال نعم لها اجران اجر القراءة
والاجر الصدقة وخبر الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة رواته الترمذي وحسنه والظاهر
وصححه وخبر البخاري عن عائشة قلت يا رسول الله ان لي جارين فاني اهدى يدي لهما في كل سنة ما اقدر عليهما
بابا لاساني عشر اخره لان فيه لينة القدر فهو افضل مما عطاها واصافة عشر الى اخره من اضافة العام الى الخاص
كشجر اكل **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
السابق **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
من الصدقة فقال انما هم علينا الصدقة للفرصة رواته الشافعي والبيهقي وشكهم مواليهم بل اولي **فصل في الصدقة**
من الصدقة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
فصل في الصدقة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
الطعام على جده مسكينا ونبييا واستبرأ خبر الصحيحين في كل كبر رتبة اجر **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
الاسوي واخذها اي وان لم يتعرض لكن عبارة الروضة تنفي خلافة فانه قال ويستحب للفقير التنزه عن
وكبره له للفرص لاخذها **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
دينارين فقال صلى الله عليه وسلم كيتان من تار ويعتبر في حالها لانه لا يظن انه افقر فقتره فانه عطاء طائفة
فني لاجل ان علم الاخذ كذلك لم يخل له وكذا اذا دفع اليه لعله او تشبه لم يخل له الا ان يكون بالروضة
الظنون **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**
انما لاجل الجوع اي يجذب به يوم القيامة **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة** **فصل في الصدقة**

رواه ابو داود وصححه
الحاكم وقوله عن
عنه

الاكل

[illegible]

الكلام وشرع المسالك عن المطر على وجه مخصوص والاصل في وجوبه قبل الاجماع مع ما ياتي اية كتب علماء الصيام
 وخبر عن الاسلام على حسن وقصر في شعبان في الستة الثانية من الهجرة واركانه ثلاثة صام ونبه واسأل عن الفطر
في صوم رمضان واستكمال شعبان بالاثني عشر يوما او بالروية خلاصه الخبر النجاشي صوم الروية واقطر والروية
 فان عمر عليه السلام قالوا وشعبان ثلاثين وحزبان عرا حرت النبي صلى الله عليه وسلم اني رايت اهل الانبياء صاموا واما الناس
 بصيامهم رواه ابو داود وصححه ابن حبان والمعنى في ثبوته بالواحد الاحتياط للصوم قال الاثرين وكبره ان
 ان رمضان بدون شهر ورويه في اخبار صحيحة كثر من قام رمضان ايماناً واحتساباً فغفر له ما تقدم من ذنبه
اذا شهد رمضان وكذا الشهرين **صومه** بيننا نذر للعقول **عدل عند القاضي كفي** في وجوب صومه فخر بطريق
الشهادة لا يكتفي بعد ولا امرأة وتضمنه اشراط العدالة الباطنة وهي التي يرجع فيها الي قول للرئيس
 فيه في الاصل وهما من صححها في المجموع المنع وهي شها ذمة حسنة فالتة طائفة منهم المعفري ويجب الصوم ايضا
 من اخره موثق به بالروية اذا اعتد صدقه وان لم يذكره عند القاضي ويكفي في الشهادة اشهاد ابي رايث
 هلال كاصح به جماعة منهم الرازي في صلاة العبد خلافا لابن ابي الدم قال لا يكره على فطره نفسه ولا يكتفي ابي
 اول من رمضان لا بد من اعتد وحوله بسبب لا يوافق عليه المشهود عنده بان يكون اخذ من حساب او يكون
 في ابي الصرم ليلة الغيم او غير ذلك وقول المصنف وكذا شهر صومه من زيادة عنه وتعلمه الاسوي وغيره من تصحيح
 رواه في مقيد ابشهر موعود وهو تضمنه ما في المجموع من ان فيه الخلاف في رمضان لكن المشهور خلافه والفرق
 ما حرمه الشهر من ظاهر على ان ثبوت رمضان بالواحد قال الاسوي وغيره انه خلاف مدحج الشافعي في وجوبه
 في الام قال الشافعي بعد لا يجوز على هلال رمضان الاشهادان ونقل البلقيني مع هذا المصنف ايضا اخبر
 عنه رجح الشافعي قد قال لا يصام الا بشهادتين لكن قال الزركشي قال الصبري ان صح ان النبي صلى الله عليه
 وسلم شهدا وقال الشافعي وحده وشهادة ابن عمر قبل الواحد والا فلا يقبل اقل من اثنين وقد صحح كل منهما وعزى ان
 قال الشافعي قبول الواحد وانما رجح الي اثنين بالنسب لما لم يثبت عنده في المسئلة سنة فانه شك الواحد بالشرع على
 خلاف ما اذا شهد عليها واحد لما مر ان ذلك من باب الشهادة لا الرواية **لو شهد اثنان من عتق على شهادة اياهم**
فيهم من طلاق وعتق وكفها سواء شهد به عدله ام شهد على شهادة له به ولما راد انه لا يثبت ذلك في حق غير الواحد
 رافعي ولو قيل هل لا يثبت ضمنا كما ثبت شوال بثبوت رمضان بواحد والنسب والارث بثبوت الولادة بالنسب
 الى العرق وفتق هو في الشهادات بان الضم في هذه الامور لازم للمشهود به بخلاف الطلاق وكفها ونسب
 ان الشواغا يثبت ضمنا اذا كان النافع من جنس المستوع كالصوم والفطر فانها من العبادات بخلاف الارث والنسب
 فانها من المالمات والايال اليه بخلاف ما هنا فان النافع من المالمات والايال اليه والمستوع من العبادات بخلاف الارث والنسب
 ان رمضان بالواحد اخص بالصوم وتوابعه من صلاة التراويح والاعتكاف والاحرام بالحرة المعطية بدو
 ان تبعد عليه الزركشي وقال انه واضح ولم يتجر ضوالة واشراط العدالة محله في حق غير الراي
 لاري فيجب عليه الصوم وان لم يكن عدلا كما سياتي **ولو صمنا عدل** او عدلين كانوا بالاولي وصرح به
لا يفي بما عدا **اشهادة عدلين** ولم نقل **لا يفي** في الصور الثلاث **افترقا في الاولين** ولم يصر
 به اصلا بل قيل لكال العدة تحجة شرعية ولا يورث في الاولي عدم ثبوت شوال عدل الذي يثبت ضمنا
 بالصوم ولا يجوز والمراد بآية وبما يجمع هصر هيندوف العهد في اذلة العيلة وفي السفر لكن يان **لا يفي**

في الجمع ان العبد
دفع اليه الخشوع
على وجهه

اخبار

في الصيام يتناول المنيطر الا في بيانه فينظر **في الاكل** ولو تغير الحال **في الاكل** والتمتع في الصوم
 ليلة الصيام الوقت الى سايك الوقت الحرام وقوله عدا من زيادته وهو معلوم فاسياني **والاستحباب** وهو
 اخراج المني غير جامع ثم ما كان كخراجه بيده او غير محرم كخراجه بيده وحده او امت اي وينظر بالاستحباب
 عدا ولو لم ينس **وقوله** بلا حائل لانه اذا انظر بالجماع بلا انزال فبالانزال مباشرة في نوع شهوة اولي بخلاف
 المشهور فيه وفي الجماع كالاكل وسياتي التفرع به في الجماع **لا بالاستحباب** نحو **لا يطرأ** ولا **لا يطرأ** او **لا يطرأ** او غيرها
 الى نفسه **ولا** وان تكررت الثلاثة بشهوة اذ لا مباشرة كالاحتلام مع انه محرم تكريرها وان لم ينزل ولو
 لم ينس شعورها فانزل قال في المهرج قال المولى في فطره وجهان بناء على انتفاء الوضوء لمسه قال ولو لم
 ذكره لعارض سوء او حكمة فان ترك لم ينظر على الاصح لانه متولد من مباشرة مباشرة ولو قبلها وفارقها
 ساعة ثم انزل فالاصح ان كانت الشهوة مستحبة والذكر قائما حتى انزل فطره **ولا** فالاقل انه في الجماع قال ولو
 انزل لم ينس عضوها للسان لم ينظر انتهى والظاهر ان الحكم كذلك وان اتصل بعضوها الميان فحرارة الدم هذا
 كله في الواجب اما المشكل فلا يضر وطئها وامناؤه باحد فخر جدي لاحتماله زيادته حرم به في الجموع في باب ما
 ينقض الوضوء بالنسبة الى النساء وهو لا ينافي ما تقدم من ان خروج المني من غير طريقه المعتاد كخروج من طريق
 المعتاد لان ذلك محله اذا انسد الاصل وذكرها عن العمري ما يوافق ما جزم به ثم بالنسبة الى المني والمني مع
 زيادته بيان حكم ما اذا انسي وحاض معا فراجعه **والفتيل** في الفم او غيره ولو من شباب **مباح** ان لم يخرج شهوة
 بل من مكانه مع نفسه من الجماع او الانزال **وتكرار الجماع** للاب اذا قد يطئ غير محرم وهو محرم ولان الصبي يحرم
 له تركه الشهوات مطلقا **ولو لم يملك معه نفسه** مما ذكر **حرم** لان فيه تعريضا لافساد العادة وخطر التحسين
 من حرام فعل المحرم يشك ان يتبع فيه وروي البيهقي باسناد صحيح عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم رخص في التلذذ
 للشيخ وهو صائم وفيه الشك وقال الشيخ يملك اربه والشاب فيفسد صومعه فخرها من التلذذ **لا** وال
 مع تركها الشهوة بالمعنى المذكور وينظر **باسناد** **الذي** وان لم يبعد منه شي الى جوفه فانه مفطر لعينه لا لعمده
لان **قوله** **الذي** بالذات انما هي اي عليه فلا ينظر به حرمه **قوله** **الذي** وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استأنف ليتنفس را
 ابن حبان وغيره ونحوه **ولا** **قوله** **التي** من الباطن الى الظاهر **مطلقات** **التي** سوا قلعهما من دماغه ام من باطنه لان اللام في
 تنكره فرض فيه والتخامد هي الغليظة التي يلفظها الشخص من فيه ويقال لها ايضا **الخفاقة** بالعين **فمن**
ينظر **الصائم** **ليصاب** **ببول** **حين** وان قلت كحسنة او لم تكل عادة كحسنة **من الظاهر** **فمن** **يفتح** **الغالب** **من** **الجماع**
 لوصوله **ذكر** **الجماع** **الي** **ما** **يحي** **هو** **فالعهرم** **مهنوم** **اي** **نكه** **او** **اشرب** **واحتي** **يتبين** **كلم** **الخط** **الابيض** **وطير** **البيضاء**
 حسن او صحيح عن ابن عباس قال انما النظر ما دخل ولين ما خرج اي الاصل ذلك وخرج بالعين الاثر كدخول الزرع
 بالشق الى دماغه والظلم بالذوق الى طبعه وسياتي بيانه مع ما يخرج ببقية القيود **ولو لم يجل** **الجوف** **الغالب** **فان** **الصائم**
 ينظر به كينظر بالوصول الى حاقه وان لم يصل الى معدته الحيلة للطعام **وينظر** **بوصول** **الدواء** **من** **الماء** **المالح** **المالح**
الجوف **في** **الامعاء** **خريطة** **الدماغ** **في** **الثاني** **وان** **لم** **يصل** **باطن** **الامعاء** **باطن** **الخريطة** **وينظر** **بالخفة** **وهي** **الادوية**
 المعروفة اي بوصولها للجوف وفارق عدم الخفة بحسنة النبي باللبس بان المعتمد من الارض اجاب الله واستأمن
 العظم وذلك مقتضى الخفة والامطار يتعلق بالوصول الى الجوف وقد وصل ذكره في الطب **السجدة** **التي**
 وهو ما يجب في الاقب من الادوية اي بوصوله للجوف **الثاني** **وما** **والطباشير** **جمع** **خيشوم** **وهو** **اقبل** **الان** **حرام**
 كما هو اصلها منظر **فمن** **نظر** **من** **خرج** **الحا** **الامعاء** **كالجمعة** **المهومة** **بالاول** **وقال** **الرازي** **في** **تفليس** **الغنى** **الى** **مخرج**
 من الباطن لخلاف مخرج العجة والخلق في قولهم الواصل الى الخلق ينظر محمول على ما صلبوا به الباطن منه

الف والالف الى منتهى **العلم** وهي عين مجة متوسطة ولام ساكنة وصاد مهملة الموضع الثاني في الحلق
 ومشي المشي من حيث ان الصام يظن بطور **استفراج** التي اليه والاسماع الخامة منه **سوا**
استفاجها اي استقلها الى الف والالف ام لا بل حصلت فيه بلا استفعا ولا حوت بنفسها من الف والالف
 ونزلت الى جوفه **عاجز** الخ لها فلا ينظر لاجل ذلك في ما اذا اجراها هو وهو طاهر او جرت به غيرة فادرا
 بيني وبينه التفسير مع ان نزولها منسوب اليه وبه فارق ما اذا طعنه غيره كما ياتي في **الاستفراج** في **الف** اي الي
 داخل الف او الالف اي لا ينظر به وان امسكه **فان** **تخص** **وجب** **عسله** والحاصل ان له حكم الظاهر فيما ذكر
وله حكم **الباقي** في **تفاج** اي في عدم الاظهار باطلاق **الروني** منه وفي سقوط **عسله** من **الف** وبما يرق وجوب
 غسل الفاسته عند بان تخص البدن اندر من الجناية فتصيق فيه وقتها **فصرح** **لوا** **دخل** **الصام** **في** **الف** **فان** **لما**
احاطه وهو يخرج البول من الكو واللين من الثدي شيئا **سل** **الي** **الباقي** **افطر** وان كان لا يمتد منه
 الى السماع في الاولى لانه فاقدا في داخل تحت الارس وهو جوف فاولم يحا والداخل فيه الحشوة والحلة في الثانية
 لوصوله الى الجوف **والا** **ينظر** **بالنقد** **والحجامة** **لجز** **الجاري** انه صلى الله عليه وسلم اجتمع وهو صائم وقبس الحجامة
النقد واساخر اي داود انظر الحاجم والمجزم فاجابوا عنه بانه مشيخ غير الجاري وان جز الجاري اي اخرج بعضه
 ايضا العباس وبان المعني انها تعرضا لثقل المجزم للضعف والحاجم لانه لا يامن ان يصل شي الى جوفه بعض المجزم
 وبانها لا يفتايل في صورهما كما رواه اليه في بعض طرقه والمعني ان ذهب اجزها **ويكرهان** **له** لانها
 يصفانته وهذا ما جزم به الاصل وجزم في مجموع بان ذلك خلاف الاول فاد الاسوي وهو المخصوص وقول
 الاخرين فلان الترتيب عليه وهو مقتضى كلام النماذج واحله وجزم الحاملي بانه يكون ان يحجم غيره ايضا **والمر**
لكن **تسده** او طعنه غير ذلك في الاصل تحديده او غيرها **فوصلت** **جوفه** **لما** **لحق** **ساقه** **انظر** **لتفسير** **خلاص**
 ما اذا لم ياذن وان تكن من قعدة الا فعل له وخلافه اذا وصلت في ساقه او غيرها لانه لا يعد عضو الجوف
 قاله في الاصل واستشكل على طار به بطعن غيره بغير اذنه اذا تمكن من دفعه بالوفاق شعده حرم بعض
 اذنه تمكن من الدفع بانه كالوفاق باذنه ويجاب بان الشعور في يد المجرم كالرديعة ونتركه لان دفعه فيها مضمون
 بخلاف ما هنا فان الاظهار به منوط بما ينسب فعله الى الصام **ولا** **ينظر** **الكل** **اي** **بوصوله** **العين** **وان** **وجد**
 عاينه طمعا لان العين ليست جونا ولا متقد منها الحلق ولما روى اليه في الحلق انه صلى الله عليه وسلم
 ان يكتحل بالانثد وهو صائم لكن قال في المجموع انه ضعف قال ولا تكرهه في ذلك وفي طلبة الدواب في
 له خلافه **والاول** **وما** **اي** **ولا** **يما** **تشرية** **الحسام** **يشد** **يد** **الغيم** **تنبه** **البدن** **جمع** **سم** **تثليث** **الصين** **والفتح**
 فصيح وذلك فيما اذا لم يكن يد من فلا ينظر به **واله** **وصل** **الي** **الجوف** **لانه** **لم** **يصل** **من** **متقد** **فصيح** **فما** **شبه**
 لانفاس في المادان وجد لشره في باطنه **فصرح** **لوا** **يتبع** **بالليل** **طرق** **خيط** **فما** **يما** **ان** **يتبع**
 ذكره او غيره **افطر** **وان** **تركه** **بطلت** **صلاته** **وطريقه** **في** **صحة** **صومه** **صلاته** **يتبع** **منه** **وهو** **عاقل** **قال**
 ذكره وقد لا يتبع عليه عارف بهذا الطريق ويريد هو الخلاص فطريقه انه يجبره الحالم على تركه
 لا ينظر لانه كما ذكره بلى لو قيل انه لا ينظر بالترفع باختياره لم يبعد تنزيلا لا عايب الشروع منزلة
 لا كراهة اذا حلف ليطاها في هذه البلية فوجدها حايضا لا يثبت بترك الوطى انتهى اما اقله لم يزل غافلا
 يمكن من دفع الشارح فانه **ينظر** **لان** **الترفع** **مراق** **لغرض** **النفس** **فهو** **مستوجب** **اليه** **عند** **تلك** **من** **الترفع**
 بهذا فارق من طعنه بغير اذنه وتكون من **فقد** **واذا** **لم** **يتفق** **شي** **ما** **ذا** **كر** **يجب** **ترعه** **او** **ابتلاعه** **محسب**

25th

الحرم

151


وَمِنْهُ



215

6.

والله اعلم بحرر عبده ولده كما سماه في كتابه



في الصلاة

جلیوت

مضمون

وغیرہ

في العبد

المطبخ هو من الطبخ من الطعام فان كان يومه سائما في سائر الايام فانه لا يطبخ الا في ذلك اليوم **استحباب الرجوع**
في ذلك اليوم الى الاصل لا في غيره من الايام لان الرجوع الى الاصل هو الرجوع الى الحق والبرهان والبرهان هو الاصل
في كل علم كالمال بعدد وفي كلام الجوع ما يقتضي ان الاستمرار في ذلك المطبخ وليس مراد اذ كيف يستمر
في ذلك المطبخ من الرجوع كما مرود كمرودة من رجوع من زيادة المصنفه صرح بها في الجوع وان كان له ملا او غيره
في زيادة الاصل في الثانية فانه من مطبخه ولم يعلم بطا عنده **وجوب** عليه في الغنى لا في الفقر لا في الاصل
فكان يقول لا يجب بحال فانه متعلق بالاستطاعة لا باستطاعة من تقدم العلم بالمادة والطاعة وترك المصنف
قوله في روضة قال الدارمي لو بدل لايوبه فبقا الزممه ويبدلها بما يشاء لانه متعلق بالمال لا بحجوز المطبخ الرجوع
في الجوع من جهة من خلافة من فرغ الدارمي على ما قاله فقال واذا حج الابن من احد هاتين فان نفي وجوب حج
من الاخر وهما حكاهما ابن المزدنيان وعندينا نفي وجوبه وجها واحدا فصرح نافي في الجوع قالوا سبحان
اذا طلب الوالد من ولده ان يحج عنه استحبابه لا يلزمه بخلافه وانما لا يلزمه الرجوع الى الوالد بالمشاء ولده من الحج
لان من المشاء فاذا حج عنه لا يام ولا يجب عليه بخلافه ثم فانه حتى الوالد وصروا عليه فهو كما ينبغي
مسألة في الرجوع من جهة المصنفه وهي قدر الكفاية كما يجوز بالاجارة والحجارة وهكذا بان يقول
حج عني ولطيفك النفقة او وانا انفق عليك واغتفر فيه جهاتهما لانه اجارة ولا جارة وانما هو اذ ان
على ذلك كما يوزن الامام وغيره على الاذان ونحوه من القرب فهو تبرع من الجانبين ذاك بالعلم وهذا بالشرع
فلان الاجارة والحجارة فان استاجر من اي بالنفقة كان قال است جرتك الحج بنفقة او حج عني فانما
لها العزم **الاستحباب** فيما ذكر من ان استجار عين واستجار دمه فالاول كما استاجر بك الحج عني **مسألة**
في السنة ولو قال الحج بنفسي كان تأكيد ان عين غير السنة الاولى لم يصح اخذها استجار الدار والشرع
الاول ان اطلق العقد عن نفقته بالسنة الاولى صح **مسألة** في السنة الحاضرة فهي المعنوية للتعين والحمل اذا كان يصح
الحكمة فيها فانه كان لا يصح سنة الاستين فاكثروا في نسخة لسنتين بالمعنى **في الاول** يعني فالاولي مرسي
الامان في العترة له ذلك ويشترط لصحته **قدرة الاجرة على العمل** فلا يصح استجاره من لم يكن له الخبز والخمر
او خرافة ونحوها المعجز عن النفقة ويشترط لها **الساعة المدة** للعمل فلا يصح الاستجار اذا بقي من المدة ما لا يصح
او اكل ذلك ولو انظر **واخرجه الشافعي** الذي يخرجون معها من بلد الاجارة بعد الاستجار حال الخبز والمطبخ
في الضرورة السفر بها والمقصود بها من زيادته ولا يتوهم له جري هنا على مقتضى كلام الامام والغزالي
الذين في الاصل لا يدرى بعد بان يشترط الاجارة حال السفر **والملك** فتقوله من يكاد والكل في سنته اذا
كان في الشهر **مسألة** في الشهر ولو في الشهر لانه من الاجارة في المال بخلافه قبلها اذ الحاجة به الى ذلك
فمنه في معنى شرط ما خيرا الاسلام **وان كان في كونه الزمان** فذلك يحصل حجة **وجوب** الاستجار في الدمة على
الملك **الاستحباب** لا سيما اجار ان الدمة فلو عمل عن السنة المعينة **لا سيما** استجاره براه دمة الحج عنه
فمنه لا يصح عجزه لمرضه وخوفه **لا سيما** الاستحباب ان اجارة العين فسطل ان ضاق الوقت ولا يشترط قدره في
محتاج الاجارة **نحوه** والمعتد ما في الاصل هنا عن الغزوي وغيره وانما لا يستحب فكون اجارة عين
وتلك الامام سلطانها وتعد الاصل في باب الاجارة لان الدية مع الربط عين لا يتاقتان كمن اسلم في غرة
استان عتبه واجبه بان الحج قرينة واغراض الناس في عين من يحصل استاؤته لانه قد يستاجر قاسما
وخرجه عن الهدية شرعا السلام اذا اطلق حمل على الجيد وفي الجواب نظر **مسألة** في معرفة الا

عن

الاستحباب

المطبخ هو من الطبخ من الطعام فان كان يومه سائما في سائر الايام فانه لا يطبخ الا في ذلك اليوم **استحباب الرجوع**
في ذلك اليوم الى الاصل لا في غيره من الايام لان الرجوع الى الاصل هو الرجوع الى الحق والبرهان والبرهان هو الاصل
في كل علم كالمال بعدد وفي كلام الجوع ما يقتضي ان الاستمرار في ذلك المطبخ وليس مراد اذ كيف يستمر
في ذلك المطبخ من الرجوع كما مرود كمرودة من رجوع من زيادة المصنفه صرح بها في الجوع وان كان له ملا او غيره
في زيادة الاصل في الثانية فانه من مطبخه ولم يعلم بطا عنده **وجوب** عليه في الغنى لا في الفقر لا في الاصل
فكان يقول لا يجب بحال فانه متعلق بالاستطاعة لا باستطاعة من تقدم العلم بالمادة والطاعة وترك المصنف
قوله في روضة قال الدارمي لو بدل لايوبه فبقا الزممه ويبدلها بما يشاء لانه متعلق بالمال لا بحجوز المطبخ الرجوع
في الجوع من جهة من خلافة من فرغ الدارمي على ما قاله فقال واذا حج الابن من احد هاتين فان نفي وجوب حج
من الاخر وهما حكاهما ابن المزدنيان وعندينا نفي وجوبه وجها واحدا فصرح نافي في الجوع قالوا سبحان
اذا طلب الوالد من ولده ان يحج عنه استحبابه لا يلزمه بخلافه وانما لا يلزمه الرجوع الى الوالد بالمشاء ولده من الحج
لان من المشاء فاذا حج عنه لا يام ولا يجب عليه بخلافه ثم فانه حتى الوالد وصروا عليه فهو كما ينبغي
مسألة في الرجوع من جهة المصنفه وهي قدر الكفاية كما يجوز بالاجارة والحجارة وهكذا بان يقول
حج عني ولطيفك النفقة او وانا انفق عليك واغتفر فيه جهاتهما لانه اجارة ولا جارة وانما هو اذ ان
على ذلك كما يوزن الامام وغيره على الاذان ونحوه من القرب فهو تبرع من الجانبين ذاك بالعلم وهذا بالشرع
فلان الاجارة والحجارة فان استاجر من اي بالنفقة كان قال است جرتك الحج بنفقة او حج عني فانما
لها العزم **الاستحباب** فيما ذكر من ان استجار عين واستجار دمه فالاول كما استاجر بك الحج عني **مسألة**
في السنة ولو قال الحج بنفسي كان تأكيد ان عين غير السنة الاولى لم يصح اخذها استجار الدار والشرع
الاول ان اطلق العقد عن نفقته بالسنة الاولى صح **مسألة** في السنة الحاضرة فهي المعنوية للتعين والحمل اذا كان يصح
الحكمة فيها فانه كان لا يصح سنة الاستين فاكثروا في نسخة لسنتين بالمعنى **في الاول** يعني فالاولي مرسي
الامان في العترة له ذلك ويشترط لصحته **قدرة الاجرة على العمل** فلا يصح استجاره من لم يكن له الخبز والخمر
او خرافة ونحوها المعجز عن النفقة ويشترط لها **الساعة المدة** للعمل فلا يصح الاستجار اذا بقي من المدة ما لا يصح
او اكل ذلك ولو انظر **واخرجه الشافعي** الذي يخرجون معها من بلد الاجارة بعد الاستجار حال الخبز والمطبخ
في الضرورة السفر بها والمقصود بها من زيادته ولا يتوهم له جري هنا على مقتضى كلام الامام والغزالي
الذين في الاصل لا يدرى بعد بان يشترط الاجارة حال السفر **والملك** فتقوله من يكاد والكل في سنته اذا
كان في الشهر **مسألة** في الشهر ولو في الشهر لانه من الاجارة في المال بخلافه قبلها اذ الحاجة به الى ذلك
فمنه في معنى شرط ما خيرا الاسلام **وان كان في كونه الزمان** فذلك يحصل حجة **وجوب** الاستجار في الدمة على
الملك **الاستحباب** لا سيما اجار ان الدمة فلو عمل عن السنة المعينة **لا سيما** استجاره براه دمة الحج عنه
فمنه لا يصح عجزه لمرضه وخوفه **لا سيما** الاستحباب ان اجارة العين فسطل ان ضاق الوقت ولا يشترط قدره في
محتاج الاجارة **نحوه** والمعتد ما في الاصل هنا عن الغزوي وغيره وانما لا يستحب فكون اجارة عين
وتلك الامام سلطانها وتعد الاصل في باب الاجارة لان الدية مع الربط عين لا يتاقتان كمن اسلم في غرة
استان عتبه واجبه بان الحج قرينة واغراض الناس في عين من يحصل استاؤته لانه قد يستاجر قاسما
وخرجه عن الهدية شرعا السلام اذا اطلق حمل على الجيد وفي الجواب نظر **مسألة** في معرفة الا

اجابة

ليس

الوصول

الشرع في



مستودع وهو اعظم افعالها وضعها ولا يتصرف بغيره ولا في الخلال المتعدي القصاص
الاحرام فلا يملك به ادخال الاحرام المتعدي لقوله فلو استعمل الحرم بدنه الطواف في تحته الا ذكالا وجهان قال
في المجموع ينبغي تصحيح الجواز لا نه قد منه لا بعضه قال لو شك هل احرم بالتحج قبل الشروع في الطواف او بعده
قال الماوردي قال اختلفنا مع اهل البلد لان الاصل جواز ادخال الحج على العمرة حتى يتبين المنع فصار من احرم
وتزوج ولم يدخل كان احرامه قبل تزوجه او بعده فانه يصح تزوجه اذا احرم بها او بالعروة ثم ادخل على
الحج قبل الشروع في الطواف **فيمنع من** فليكنه عمل الجارح في الشبان عن عائشة ان الذين قرأوا مع النبي
صلى الله عليه وسلم اخطا فواطوا في ابراهيم وسعوا سعيها وادخلوا **الجواز** يعني ادخال **الاحرام** على
الحج لانه لا يستفيد به شيئا بخلاف ادخاله على العمرة يستفيد به الوقوف والري والمبيت ولانه يتنعم اذ خال
المصطفى على القوي كغزاش النكاح مع قرأش الملك لقوته عليه جازا ذكاله عليه دون العكس حتى لو شك في
احتماله جاز وبها خلاف الحسن **لو قرأ نكحة جاز** وان لم يفرح **الحلل** تغليبا للحج لان ادراج العمرة فيه ولا يباح
الى الاحرام به من الخلل مع اذبح بين الخلل والحرم بوقوفه بعرفة **وعلى القائل** ان اذا كان من غير حاضري المسجد الحرام
دم كالمسافر ان كان في مكة في صفة بدله عند العز عنه لثمة بترك احد العليين فهو اشد تركها من الختم فان كان
لا احد البقيتين ولا روي الشبان عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم خرج عن سبابة العنقر يوم النحر قائلة ومن قال
اما كان من حاضري المسجد الحرام فلا دم عليه لان دم القران فروع دم التمتع لانه وجب بالنسب من عليه دم التمتع لا يجب
على الحاضر ففرضه اولى في شريع لو احرم افا في العمرة في وقت الحج والتمتع ثم قرأ من عاده لوجه دعاء دم التمتع
ودم القران في وقت التمتع لم يظلم عليه السبيل فاجاب بان الصواب لهم دم واحد للتمتع ولا شيء للقران
من جهة ان من دخل مكة فقرأ او تمتع فحكمه حكم حاضري المسجد الحرام قال ويقتضيه ان لا يلحق بهم فقد اجتمع في ذلك
التمتع والقران ودمهما جازان في وقت ادخاله فالتقوا ما خذوه وخزروه ما ياتي فيما لو جاز للميتان في غير مكة
فاحرم بهما من لم يكن من حاضري المسجد الحرام من الميتات **في شهر الحج** ويخرج منها **بالحج** من مكة في عامه و
اذا كان **كان ابراهيم** لا ينقله ابن المنذر من الاجماع على انه نزل وكذلك كان متمتعا وسمى تمتعا فمتعة صالحة فطهران
الاحرام بينهما اذ تمتعوا بسقوط العود الى الميتة في الحج وانما لم يرد دم لعملة نزل تمتع بالعمرة الى مكة استيسر
عن الحدود التمتع بالاحرام في العمرة والعين فيه كونه في ميقاته فانه لو كان احرم بالحج او لا من ميقاته الاحرام
بعد فرائعه من الحج الى ان يخرج الى الجبل فيحرم بالعمرة واذا تمتع استغنى عن ذلك لانه يحرم بالحج من مكة ويخرج
بالتيمم المذكور عن ان يسمى تمتعا موحدا للدم اشياء شتات في كلامه **اما حاضرو المسجد الحرام** فلا دم عليهم **دم**
من **دم** مسافة **تقصر من الحرم** وذلك لقوله تعالى ذلك لمن لم يكن اهل حاضري المسجد الحرام والقريب من مكة
يقال انه حاضره قال قتادة واسلم عن القرية التي كانت حاضرة البحري قريبة منه والمدينة في ذلك انهم لم يكونوا
ميتا اياها لاهله ولم يرد به فلا يشكل بين بينه وبين مكة او الحرم دون مسافة القصر اذ اعين له النسك في
فاته وان رجع ميقاتا بتمتع لغيره ليس ميقاتا عاما ولا يشكل ايضا بانهم جعلوا دون مسافة القصر كالموضع الذي
في هذا ولم يجعلوه في مسلة الاساءة وهو ما اذا كان مسلكه دون مسافة القصر من الحرم وجاوزه واحرم كالمسافر
حتى لا يلزمه الدم كما قيل اذ احرم من سائر ميقات مكة بل الرمي به الدم وجعلوه مسبا كالافاق لان ما خرج من مكة
ذكرنا في هذا السامع لا يعطى حكم التمتع من كل وجه ولا منهم فلو لم يقتض الدليل في الموصفين منها لا يلزمه دم لعدم
اساتة بعد عودته لانه من الحاضرين يقتضي الاية وهناك يلزمه دم لاساتة لها ورتبه ما عطف له بقوله في الحرم ومن
دون ذلك من حيث انشا حتى اهل مكة من مكة على ان المسكن المذكور كالقرية بعثته مكة في جوار الاحرام من سائر

المسافة من مكة
جوازهم ولا احرام لم يرد النسك واعتبر بالحرم لان كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فهو الحرم لا قوله
وعدم جوازهم ولا احرام لم يرد النسك واعتبر بالحرم لان كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فهو الحرم لا قوله
بول وجهك شطر المسجد الحرام فهو نفس الكعبة واعتبر بها في الحرم من مكة وهو قضية كلام الامام
في سائر قبيل دم التمتع كدم الاسحجة وبه عليه المستند قال في المهمات وبه الفتوى فقد علمه في
الاحرام عن نيل الامام وان الشافعي ايدى بان اعتبارها من الحرم بوقوفه في حال العبد من مكة واخرج
الفتوى عن خلاف المواقيت يعني حدود الحرم قلت في كان من بذات عرق من الحاضرين لاهله دون مسافة
القصر من الحرم ولم يستثنها احد من حكم المواقيت **قال** انه اي التمتع **مسكنات** احدها بعد والاخر
قريب القصر في كونه من الحاضرين او غيرهم **كقوله** **افامته** باحدها ان استوت اقامته باحدها اعتبر **الاصل**
والمال اي بوجودها وانما واكثر في احدها وان كان اهلها باحدها وماله الاخرى اعتبر مكان اهل ذكره
الحج الطبري قال وللدلالة بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الاما والاخوة **ان** استويا في
ذلك اعتبر **بعدم الرجوع** الى احدها للاقامة فيه **ثم** ان لم يكن يحرم اعتبر **انشاء التمتع** اذ ما خرج منه قال
في الاخير فان لم يكن له عزم او استوي عزمه واستويا في كل شيء قال صاحب التتبع وغيره واعتبر بوضع احرامه
والتقريب المستوطن في الحرم او فيما بينه وبين الحرم دون مسافة القصر **حكم اهل البلد الذي فيه ويلزم الدم**
افا قاتل ما ويا الاستيطان **ما** اي مكة ولو بعد العمرة لان الاستيطان لا يحصل بمجرد النية وعنده في الدخاير انه
التمتع بجائزة الميتات اما العود او الدم في احرام سنته فلا يستقطب بنية الاقامة ويتبع في تغييره بالافاق الغزالي
وغيره قال النووي وهو منكر لان الحج اذا لم يسم به لا ينسب اليه بل الى واحد بان يقال هذا افاق في وقتنا على
اذا لم يسم به غير كاف في الاحتجاج بل جحدان يقول معه ولم يغلب كالامصار ولم يهل واحد كالحج فانه لا يخل
الا فاق كالانصار في العتبة اندفع الامكار **وكذا الجاوزه** اي الميتات **عن مريد للنسك** **ثم** اعترض من منعه ملكة
او غيرهما لزمه دم على المختار في الروضة والمجمع في الاولى وعلى الاصح فيما ينشأ للموافقي في الثانية لانه ليس من الحاضرين
لعدم الاستيطان ونقلهما كما لو افقي عن الغزالي عدم لزومه في الاولى واستقواه قال الزركشي ينشأ للافاق وما قام
الغزالي صرح به الماوردي والمتولي والامام ونقله في الدخاير عن الاصحاب وهو قضية كلام ابن كح والدرايم في قوله
الغزالي هو الراجح لانه حاضرا في مقامه لانه لا يستفيد بتمتع رجع سفره واما الثانية فتعذر جزم ابن كح والدرايم فيها
بعدم لزومها ايضا وهو اقرب وبوده ما ذكره فيما اذا جاز به مريد للنسك ثم احرم انتهى وسياتي قريب ما يورد
وقد عمل ما هنا في الصور بين اخذ من التعليل السابق على ما اذ لم يستوطن وفيما سياتي على ما اذا استوطن
وعليه فقد عمل على بعد كلام الغزالي في الاولى على الثاني وما اختاره النووي على الاول فيرفع الخلاف **واذا جاوز**
عوا **ما** **في** **شهره** **واقفا** **لومي** **اشهره** **ثم** حج **لم** **يلزمه** **الدم** لانه لم يجمع بينهما في وقت الحج فاشبه المفرد وذكر الامة
ان دم التمتع ينوط بزم الميتات وبوقوع العمرة بهما في اشهر الحج لان العرب كانوا قبل الاسلام لا يرحلون بها الحج في وقت
امكانه ويستكملون ذلك في حوزة التمتع رخصة للافاق اذ قد ينشئ عليه استدانة الاحرام من ميقاته ولا يسيل الى مجاوزه
غير احرام يجوز له ان يعتق ويحلل مع الدم **ومن لم يحج من عامه** الذي اعترضه **لا شيء عليه** لاشتماله ذكرناه من المراجعة
وان كان متمتعا وروي البيهقي باسناد حسن عن سعيد ابن المسيب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعتقون في اشهر الحج فاذا لم يحجوا من عامهم ذلك لم يهدوا **ولا على من حج من عامه** لكن **عاد الى ميقات عمرته** او الى
الحج ما عاد اليه في الكل **وكذا لو عاد اليه محرما به قبل التمسك** لانه المقصود قطع تلك المسافة محرما ولان
التمتع بالحج بالدم وهو ربح الميتات كما مر قد زال بعوده اليه واكتفى هذا بالميتات لا اقرب بخلافه فيما مر من عوده

الاحرام

مسافة

قال الزبيراني ويقول ايون تاسون لوسا حامد ون الحمد لله الذي اقم بيننا سائلا معا
الحمد لله رب العالمين كثير اعلى تيسيره وحسن بلاغته اللهم هذا الحرم والبيت
والمسجد الشريفين على النار وامن من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من اوليائك واجعلني
الامم انت دني وانا عبيدك والبلد بلدك والحرم حرمك والامن امنك حيث هاربا عن الذنوب متعلما ولتصلك
والجوارح متطاعا والفراسخ مسودا والرضاك مستغيا ولتغفر لي ذنوبي كلها وادخلني في رحمتك
الواسعة واعني من الشيطان وجنده وشركا وليا وحزينا وصلي الله على سيدنا محمد وآله
ويخرج من بيوت البيت اي او يصل محل رويته ولم يرو له في اوطان او نحوها في ما يظهر **ان يدعى** الكعبة
لله اي المتقول عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد متصلي وهو اللهم زد هذا البيت تشريفا وتعظيما
وتكواعا وجاهة وزد من شرفه وكبره من جلاله واعتزله تشريفا وتكواعا وتعظيما ويزد المتقول عن عمر
رضي الله عنه باسناد ليس بالقوي وهو اللهم انت السلام ومنك السلام تباركنا بالسلام **راعيه** اي
الاتباع رواه الشافعي ان يدعو **بالحب** من كل مكان واهي المغفرة وان يدعو **واقتضا** **والاقل من الشب**
عليه اي البيت من راس **الدرج** قبل دخول المسجد فيقف ويدعو كما قلنا ثم بعد فراغه من الدعاء
يدخل المسجد من باب بني شيبه وان لم يكن في طريقه للاتباع رواه البيهقي باسناد صحيح وروي
ايضا انه صلى الله عليه وسلم دخل منه وخرج من باب بني مخزوم الى الصفا وفي رواية من باب بني
الدينية وهذا خلاف الدخول من ثنية كد اعيا ما نقله الرازي ليردوه في ان دخوله صلى الله عليه
وسلم كان قصدا او اتفاقا ولا الدوران حول المسجد لا يشق خلاف ذلك بله ولا ان باب بني شيبه من جهة
باب الكعبة والحجر الاسود ويستحب ان يخرج من باب بني شيبه اذا خرج من حبله للرواية السابقة سمي
اليوم باب العزة **ويبدأ** اذا باعد دخوله المسجد **قبل تصليته** **بالحب** **والكبر** **امنه** ونحوها **بطواف القدوم** ان
لم يحضر بطواف **القرعة** **ان اعتمر** روى الشيخان انه صلى الله عليه وسلم اول شي بدأ به حين قدم مكة الله
توابع طواف بالبيت والمعنى فيه ان الطواف حبة البيت فبدأ به بعد ان تم حبة الطواف **ولم يسن**
وقت سنة وكذا رواه ابن ابي شيبة فان كان شي من ذلك قد مضى على الطواف ولو كان في انسابه لان ذلك
الحرم والطواف لا يوتى ولو كان عليه فائتة قد مضى على الطواف ايضا ولو دخل وقد منع الناس صلواتهم
خرج من بين الحجج وانما قدم الطواف عليها فيا مرام لان القصد من اتيان المسجد البيت وحجته الطواف ولاها
فصل ركعتيه وكذا كونه الطواف العرة من زيادة للصفت **فخرج** قال في المجموع قد ذكرنا انه يوم
بطواف القدوم اول قدومه فلو اخره في فوائده وجها حكاه الامام لان شيبه حبة المسجد التي
وتصليته لا يوتى بالناخير ومعلوم انه لا يوتى بل بالموس كما تنون بحبة المسجد ثم تقوت
بالوقت بعد ذلك وحتمل فوائده بالخروج من مكة **والطواف للقدم** على الحاج بعد الوقوف
بطواف في اسبيل اصل الحج والعمرة وهذا فان ما نحن فيه الصلاة حيث امر بالمحبة قبل الحج من
القدم والقدم مختص فلا يدخل مكة وحاج دخل قبل الوقوف ويسمي طواف القدوم او طواف
والا فليس على الطواف التخيير قول الاصل ولا يجزي طواف العرة عن طواف القدوم اي حبة البيت
لأنه لا يشرط على الطواف **الذي** دخل بعد الوقوف كما عرفت **ودفات** **الحبة** من السنة
لا نه اسطرطن واسطرطن وغيره من السنة ومثلان

اعل يعني نية كذا موضع باعلامه ويستحب ان يدخل منها **ولم يكن** **في طريقه** ما قاله الجوزي انه يصل
عليه وسلم عرج ربهما قصدا وهذا ما صححه النووي وصوبه وحكي الرازي عن الامام بخصيصه بالاتي من
طريق المدينة المشقة وان دخوله صلى الله عليه وسلم من كان اتفاقا وهو المرافق لما سياتي في الفصل الذي
طوي قاله النووي واعمل الموقوف على الاول ان ما ذكر في كذا من مكة اي الاية غير حاصل بسلك غير هذا
وفي الفصل من ان القصد المسافة حاصل في كل موضع نعرف في التفرقة نظر من وجه اخر وهو ان العرج المذكور
ينتهي الى ما يدخل منه البيت من المدينة وما يمر به يطوي او يقارب به جدا كالاتي من اليمن فاذا امر الدين
بدها به الى قبل وجهه ليقتل به يطوي ثم يرجع الى خلف فامر النبي وقد مر به او قارب به بالاولى واقر
لا ترد في انه يومه حينذ وانما الكلام قبل بقرحة فلا يومه ليقتل به ليقتل به ثنية كذا **ويخرج من**
في طريقه يعني المسافة ان لم يقصد الخروج ليدخل من ثنية كذا **ويخرج من**
هذا الخ كانت بطريقه بان التي من طريق المدينة والاعنسل من نحو تلك المسافة قاله الحبيب الطبري ولو قيل
يستحب له الخروج اليها ولا غشسان بها اقتدا او تبرك لم يبعد قال الاذري وبه جزم الزعزعي وسبب
بذلك لاشتغالها على طريق مطوية بالحجارة اي سببية هاهنا الطي البناء وان يخرج من ثنية كذا **بالحب**
مكة بضم الكاف والفقر والتسوية عند جبل فحيثما كان للاسباع رواه الشيخان والمعنى فيه وفي دخوله
من ثنية كذا بالفتح الدهاب من طريق والاياب من اخرى كالعيد وغيره لتشهد له الطهارة وختم الطهارة
بالدخول بعد الدخول موضع على المقدار والحاج عليه الصلاة والسلام حين قال
فاجل ائمة من الناس يقولون انهم كان على العليا كما روي عن ابن عباس قاله السهيلي قال الاسود
وقضية استحباب ذلك لغير الحرم ايضا كاستحباب تقدم اليمن لادخل المسجد واليسار للحاج منه والله
يتصد عبادته فينبغي القول به الا ان يرد فنقل يد فعه قاله في المجموع ويستحب اذا وصل الحرم ان يستحب
في قلبه ما افكته من الخشوع والخشوع بطاهره وباطنه ويتذكر جلالة الحرم ومنتهى عظمته وان يقول
اللهم هذا حرمك وامنك فخرج من علي النار وامن من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من اوليائك واهلها
ودخل مكة **بالحب** **والكبر** **امنه** ونحوها **بطواف القدوم** ان
من دخوله ليلا وراكبا ومستعلا اما في الاول فلا اتباع رواه الشيخان ولانه اعون له وارفق به واما
اي مراعاة للوطايف المشروعة ودخوله اول النهار بعد صلاة الفجر افضل اقتدا به صلى الله عليه
وسلم وذكره النووي وغيره واما في الثاني فلا نه شبه بالنواضع والادب وليس فيه مشقة ولا فوات
هم خلاف الركوب في الطريق فانه افضل كما مر لما تقدم ثم لان الركاب في الدخول مقصرون لانه
الناس بدايته في الرحمة قال الاذري وينبغي تعميدها فضلية المشي عن لا يشق عليه ولا
يضعفه عن الوطايف ويشهد ان دخول المرأة في هودجها ونحوه اولى لا سيما عند الرحا
قال في المجموع قال الماوردي وغيره يستحب دخوله مكة بخشوع قلبه وخشوع جوارحه
ادعائهم عا قال الماوردي ويكون من دعائه ما رواه جعفر بن محمد عن ابيه عن جده
النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول عند دخوله للمكة البلد بلدك والبيت بيتك حيث اطلب
رحمتك وامن طاعتك مستعيا لرحمتك راضيا بقدرك مسلما لامرك اسالك مسالة المصطفى
اليك المشتق امن عذابك ان تستقبلني بعفوك وان تتجاوز عني برحمتك وان تتجاوز عني



من الطواف

مدلس

كالحاج

[illegible][illegible]

الفصل من العباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له عداة يوم النحر النقطي حتى قال فقلت له
مثل حصى الخريف ولا يباع جلا في اجاره رجاءه ولان السنة اذ اني لا يخرج على غير ما في من
له ان ياخذ الحصى من مزدلفة لا يشتغل عنه وياخذونه لعلهم يراهم فيه قال له الجمهور وقال الجمهور
بها رابع صلاة الصبح قال الاسوي وهو الصواب نقلا ودليلنا في الشافعي عليه في الام والاملا
ولظاهر الخبر السابق وياخذون **اليوم** اي لري يومهم وهو يوم النحر فياخذ كل واحد حصىا فقططه
في الجوع والاختياط ان يزيد فزنا سقطنا شي **في يوم** الاخذ **في يوم** كوا ودمعرا وغيره كما يجوز الاخذ
منه لري ايام التشريق **ويوم** اخذها من **يوم** لعدوله من النحر المحرم ومن **يوم** لانها ترشه تحمله اذا امكن جزا
منه ولا حرم من **يوم** من **يوم** المصلحة اشهر من **يوم** للمحاض **يوم** استعدوا من كل موضع حصىا في الام قال في الام
ومستقفي اطلاقهم في الكراهة ولو غسل الماخوذ من الموضع النحر ويؤيده اخبار غسل الماخوذ لري بها سرا
اخذها من موضع حصىا لا من **يوم** لري **يوم** لعدوله من النحر المحرم ولولا ذلك لسد ما بين الجليلين
قلت ربي في ما جاز قال في المجموع فان قيل لم جاز لري محرمي به دون الوضوء في بيته قلنا في النحر في الام
وعنه بان الوضوء لما اختلف له كالحق فلا يتوجه به مرتين كما لا يفتقر العبد عن الكفارة مرتين والمجوز كالتسليم
في ستر العورة فقام بجواز ان يصل فيه صلوات ودل على زيادة المصنف وض عليه الشافعي وصرح به في
وليس ان لا يكره لحي بل يلتقطه لانه صلى الله عليه وسلم امر بالانقاط له وفي غير كسر ولانه تدبر في الام
والاولى قد تم القضاء الصلوات بعد الصلوات من الليل الى منى ليرى حجرة العقبة قبل راحة الناس
الصحيحين عن عمار بن ياسر ان سودة افاضت في النصف الاخير من مزدلفة باذن النبي صلى الله عليه وسلم
يا مرفعا بالدم ولا النحر الذي كانوا يفعلون فيها عن ابن عباس قال انما من قدم النبي صلى الله عليه وسلم اليه
المزدلفة في ضعة اهله **ويوم** ند بالي يكتون بزدلفة **فصل** في الصلوات **ويوم** يكونان يوم
الي مني للاتباع رواه الشافعي ويناك التخليص بها على الايام للاتباع رواه الشيخان وليتسع الوقت لاجل ايد
من اغار يوم النحر **ويوم** بزدلفة في اي جزا والخمر مسلم وجمع كل موت **فصل** في الصلوات
اشرف الحجات **والافضل** وقوله **فصل** في الصلوات **ويوم** يكونان يوم
وهو جليل صغير اخر المزدلفة وهو ما لا وقد استدل الناس الوقوف به على ما حدث هناك فيظنون ان
واليس كما يظنون ان الوقوف عند اصل السنة وقال المجازي الطبري صوابا وسد المزدلفة قد بني عليه بان
كلام ابن الصلاح ثم قال والظاهر ان البناء على الجبل والشاهدة تشهد له قال ولم ار ما ذكره غيره من
اصل السنة المرورو ان لم يقف كما في عرفته تنقل في الكفاية عن القاضي واخره واذا وقفا **فصل** في الصلوات
في وقوفه **فصل** في الصلوات رواه مسلم ويقولون اللهم كما تقتضيه وارقتنا اياه فوقفنا لذلك كما
واغفر لنا وارحنا كما وعدتنا بقولك وقولك الحق فاذا اقمتم من عرفات الى قرة غفور رحيم ويكثرون من وقوف
الله انا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعه اب النار ويدعون بما اجابوا ويصدقون الجليل ان
والا فيفتنون تحت لوفات هذه السقم تجر بهم كسائر الحيات **فصل** في الصلوات
فصل في الصلوات **فصل** في الصلوات **فصل** في الصلوات **فصل** في الصلوات
اي اسرى كانه في معرفة **ويوم** يكونان يوم **فصل** في الصلوات
شجاعت الكليل حسنة اي اعني قال في المجموع قال الا زوني وادي في حصىا دراع وجن
ذراعا انتهى والافادة فيه اللذان كاي جبل احد وشجر اراك اي ويبلوهم محرم

فصل من العباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له عداة يوم النحر النقطي حتى قال فقلت له
مثل حصى الخريف ولا يباع جلا في اجاره رجاءه ولان السنة اذ اني لا يخرج على غير ما في من
له ان ياخذ الحصى من مزدلفة لا يشتغل عنه وياخذونه لعلهم يراهم فيه قال له الجمهور وقال الجمهور
بها رابع صلاة الصبح قال الاسوي وهو الصواب نقلا ودليلنا في الشافعي عليه في الام والاملا
ولظاهر الخبر السابق وياخذون **اليوم** اي لري يومهم وهو يوم النحر فياخذ كل واحد حصىا فقططه
في الجوع والاختياط ان يزيد فزنا سقطنا شي **في يوم** الاخذ **في يوم** كوا ودمعرا وغيره كما يجوز الاخذ
منه لري ايام التشريق **ويوم** اخذها من **يوم** لعدوله من النحر المحرم ومن **يوم** لانها ترشه تحمله اذا امكن جزا
منه ولا حرم من **يوم** من **يوم** المصلحة اشهر من **يوم** للمحاض **يوم** استعدوا من كل موضع حصىا في الام قال في الام
ومستقفي اطلاقهم في الكراهة ولو غسل الماخوذ من الموضع النحر ويؤيده اخبار غسل الماخوذ لري بها سرا
اخذها من موضع حصىا لا من **يوم** لري **يوم** لعدوله من النحر المحرم ولولا ذلك لسد ما بين الجليلين
قلت ربي في ما جاز قال في المجموع فان قيل لم جاز لري محرمي به دون الوضوء في بيته قلنا في النحر في الام
وعنه بان الوضوء لما اختلف له كالحق فلا يتوجه به مرتين كما لا يفتقر العبد عن الكفارة مرتين والمجوز كالتسليم
في ستر العورة فقام بجواز ان يصل فيه صلوات ودل على زيادة المصنف وض عليه الشافعي وصرح به في
وليس ان لا يكره لحي بل يلتقطه لانه صلى الله عليه وسلم امر بالانقاط له وفي غير كسر ولانه تدبر في الام
والاولى قد تم القضاء الصلوات بعد الصلوات من الليل الى منى ليرى حجرة العقبة قبل راحة الناس
الصحيحين عن عمار بن ياسر ان سودة افاضت في النصف الاخير من مزدلفة باذن النبي صلى الله عليه وسلم
يا مرفعا بالدم ولا النحر الذي كانوا يفعلون فيها عن ابن عباس قال انما من قدم النبي صلى الله عليه وسلم اليه
المزدلفة في ضعة اهله **ويوم** ند بالي يكتون بزدلفة **فصل** في الصلوات **ويوم** يكونان يوم
الي مني للاتباع رواه الشافعي ويناك التخليص بها على الايام للاتباع رواه الشيخان وليتسع الوقت لاجل ايد
من اغار يوم النحر **ويوم** بزدلفة في اي جزا والخمر مسلم وجمع كل موت **فصل** في الصلوات
اشرف الحجات **والافضل** وقوله **فصل** في الصلوات **ويوم** يكونان يوم
وهو جليل صغير اخر المزدلفة وهو ما لا وقد استدل الناس الوقوف به على ما حدث هناك فيظنون ان
واليس كما يظنون ان الوقوف عند اصل السنة وقال المجازي الطبري صوابا وسد المزدلفة قد بني عليه بان
كلام ابن الصلاح ثم قال والظاهر ان البناء على الجبل والشاهدة تشهد له قال ولم ار ما ذكره غيره من
اصل السنة المرورو ان لم يقف كما في عرفته تنقل في الكفاية عن القاضي واخره واذا وقفا **فصل** في الصلوات
في وقوفه **فصل** في الصلوات رواه مسلم ويقولون اللهم كما تقتضيه وارقتنا اياه فوقفنا لذلك كما
واغفر لنا وارحنا كما وعدتنا بقولك وقولك الحق فاذا اقمتم من عرفات الى قرة غفور رحيم ويكثرون من وقوف
الله انا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقناعه اب النار ويدعون بما اجابوا ويصدقون الجليل ان
والا فيفتنون تحت لوفات هذه السقم تجر بهم كسائر الحيات **فصل** في الصلوات
فصل في الصلوات **فصل** في الصلوات **فصل** في الصلوات **فصل** في الصلوات
اي اسرى كانه في معرفة **ويوم** يكونان يوم **فصل** في الصلوات
شجاعت الكليل حسنة اي اعني قال في المجموع قال الا زوني وادي في حصىا دراع وجن
ذراعا انتهى والافادة فيه اللذان كاي جبل احد وشجر اراك اي ويبلوهم محرم

بها

اعدا

اعدا

بها

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والجهل
ظلمة

التقويم

22

الشيخ السليمان والشيخ الرازي في تعريفه وتفسيره
الشيخ السليمان والشيخ الرازي في تعريفه وتفسيره
الشيخ السليمان والشيخ الرازي في تعريفه وتفسيره

الاحرام

یازده

في ذلك ان الزكوة...
ولا يبيح الا يصح ملكه ولا انكاحه...
نظر وحل الدار...
من فعل شيئا يحرم...
باساكن وحوله...
كسرو وحول...
شاة وطي او من صنع...
وانتم حرم...
الشجان...
وغيره...
وما تولى...
فلا يحرم...
تعالى...
سواء...
وحول...
وقارق...
مع...
ولا...
فشرها...
ممن...
وان...
الصيد...
والجوار...
فلا...
وغيره...
الشجر...
فلا...
بالفلاح...

كسر الحيا

في ذلك ان الزكوة

كسر الحيا

في ذلك ان الزكوة...
ولا يبيح الا يصح ملكه ولا انكاحه...
نظر وحل الدار...
من فعل شيئا يحرم...
باساكن وحوله...
كسرو وحول...
شاة وطي او من صنع...
وانتم حرم...
الشجان...
وغيره...
وما تولى...
فلا يحرم...
تعالى...
سواء...
وحول...
وقارق...
مع...
ولا...
فشرها...
ممن...
وان...
الصيد...
والجوار...
فلا...
وغيره...
الشجر...
فلا...
بالفلاح...

في ذلك ان الزكوة

كسر الحيا

حی

وفاقیہ



الأصل في الصيد في الأعيان الحرة حلالاً ما لم يكن مضرية بطنها أو غيره
 من أجل أن الأصل في الصيد هو تحريمها (أي ما بين قبيحها حلالاً وحلالاً ولا يفسد الجنبين بخلاف جنين الأمة بعض بعض
 من جنينها بغيره) وأما جنينها وهو ما صنعه من جنينها المذكور
 من أجل أن الأصل في الصيد هو تحريمها (أي ما بين قبيحها حلالاً وحلالاً ولا يفسد الجنبين بخلاف جنين الأمة بعض بعض
 من جنينها بغيره) وأما جنينها وهو ما صنعه من جنينها المذكور
 من أجل أن الأصل في الصيد هو تحريمها (أي ما بين قبيحها حلالاً وحلالاً ولا يفسد الجنبين بخلاف جنين الأمة بعض بعض
 من جنينها بغيره) وأما جنينها وهو ما صنعه من جنينها المذكور

المجلد الثاني

[illegible]

[illegible][illegible]

الجنة

[illegible][illegible]

٥٥٢
 في سوا العلق يتولد ما مورام باز تكابد مهني لم يغيرها فلهذا بدانه **فلهذا**
 بغير اكلت او بقرة **من سبعة** ما وان **السلطان** اسبابها كترك الاحرام من الحيات
 وترك الميت يعني وترك الرمي والقطيب وخلق شعور قلم اظفار وسياقي في الضحايا انه لا يجوز ان
 وفي نسخة فلو **عوا** اي البدنة من دم واجب **فان** الموت **سجودا** فلهذا امر الله **عنه**
 فلا يشترط كونها الاضحية في سنه وسلامته بل تجب في الصغيرة صغيرة وفي الكبير كبير وفي المعيب
 اي المبني وان اجزأ عن في الاضحية لانهم راعوا في حرمان الضحية **اي** الضحية

٢٤

حسنی اور

10

10

٢٠

18

1

24

[illegible][illegible]

الاصالة والعنف من يادته فكل ما بعد لا يصلح عليه الاصل والاصالة من يادته فكل ما بعد لا يصلح عليه الاصل
 لا ان الشاة من قفاها بان اجري سكين من الشاة وسكين من الشاة حتى الشاة في كاحل
 لان الشاة من قفاها بان اجري سكين من الشاة وسكين من الشاة حتى الشاة في كاحل
 الزركشي **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 الال **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 مع ما ذكره لا في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 يسلط من الشاة من قفاها بان اجري سكين من الشاة وسكين من الشاة حتى الشاة في كاحل
 او غيره وفي نسخة **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 يتفق هلاكه بعد ساعة **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 الشاة انه صلاه عليه وسلم قال لا في ثعلبية وما صدت بكلك الذي ليس يعلم ما ذكرت فكانت فكل وقوله
 بشدة الحركة ليس في حمله لانه لو وصل بخرج اليه حركة الذبوح وفيه شدة الحركة وفيه حمله المراد به انما هو
 حرفة الحياة المستقرة طالة الذبح فلو اخره مع الجلة قبله كما صله كان حسنا واصله ان الحياة المستقرة عند
 الذبح نارة تتنفس وتارة تنظن بعلامات وقرباين فمن الحركة الشديدة بعد الذبح وانفجار الدم وتدفق
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 يتا مضا او جاع **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 من زيادته **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 فاحسن الذبحة وليجد احدكم شفرته ولبح ذبخته وانهم سمن تخديدها ان لو ذبح سكين كالجل وحمله ان لا يكون
 كلاها غير قاطع الا بشدة اعتماد وقوة الذراع فان كان كذلك لم يحل لانه لم يدف بتقطع اللحم والمرحى وسيا في هذا
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 من الاستقبال والاستقبال **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 حسن ولان الاستقبال في العبادات مستحب وفي بعضها واجب وكلاهما في الحدي في ذلك العقيقة واحلها ما تركها
 هذا القول في بابها انما لا حجة وقسن **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 عند ارسال اللحم **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 ما ذكر اسم الله عليه فكلوا احاسن عليكم واذكروا اسم الله عليه والاتباع رواه الشيخان واما الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم فلا محل ليعين فيه ذكر الله فمن فيه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لا ذاة والصلاة وخالفا لما كان عليه الشرايف
 من تسمية الاواني وانما لم يجب التسمية لانه حرم على الميتة والدم الى قوله الا ما ذكيت فباح الذي لم يذكر التسمية
 وقوله ما بينه ان قوما قالوا يا رسول الله ان قوما جديوا عهد جاهلية بان قوما يلحجان لاندري لذكروا اسم الله
 ام لم يذكرنا قالوا لا قال فقال اذكروا اسم الله واكلوا ادواه البخاري ولو كان واجبا لما جاز الاكل مع الشك واما قوله قال
 ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لم ينسق بالذبح فنعقبه الملائكة ان قوله وانه لم ينسق ليس معطوفا لنبأين الشاه
 بين الجملة ان الاواني فعلية انشائية والثانية اسمية خبرية ولا يجوز ان تكون جوابا لما كان المحال فحين ان تكون
 عالية فيزيد الذي محال كون الذبح فستا والعنق في الذبحة منسقة في كتاب الله تعالى ما اهل اجزاء الله وبه
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج



الاصالة والعنف من يادته فكل ما بعد لا يصلح عليه الاصل والاصالة من يادته فكل ما بعد لا يصلح عليه الاصل
 لا ان الشاة من قفاها بان اجري سكين من الشاة وسكين من الشاة حتى الشاة في كاحل
 لان الشاة من قفاها بان اجري سكين من الشاة وسكين من الشاة حتى الشاة في كاحل
 الزركشي **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 الال **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 مع ما ذكره لا في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 يسلط من الشاة من قفاها بان اجري سكين من الشاة وسكين من الشاة حتى الشاة في كاحل
 او غيره وفي نسخة **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 يتفق هلاكه بعد ساعة **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 الشاة انه صلاه عليه وسلم قال لا في ثعلبية وما صدت بكلك الذي ليس يعلم ما ذكرت فكانت فكل وقوله
 بشدة الحركة ليس في حمله لانه لو وصل بخرج اليه حركة الذبوح وفيه شدة الحركة وفيه حمله المراد به انما هو
 حرفة الحياة المستقرة طالة الذبح فلو اخره مع الجلة قبله كما صله كان حسنا واصله ان الحياة المستقرة عند
 الذبح نارة تتنفس وتارة تنظن بعلامات وقرباين فمن الحركة الشديدة بعد الذبح وانفجار الدم وتدفق
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 يتا مضا او جاع **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 من زيادته **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 فاحسن الذبحة وليجد احدكم شفرته ولبح ذبخته وانهم سمن تخديدها ان لو ذبح سكين كالجل وحمله ان لا يكون
 كلاها غير قاطع الا بشدة اعتماد وقوة الذراع فان كان كذلك لم يحل لانه لم يدف بتقطع اللحم والمرحى وسيا في هذا
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 من الاستقبال والاستقبال **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 حسن ولان الاستقبال في العبادات مستحب وفي بعضها واجب وكلاهما في الحدي في ذلك العقيقة واحلها ما تركها
 هذا القول في بابها انما لا حجة وقسن **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 عند ارسال اللحم **سليم** في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
 ما ذكر اسم الله عليه فكلوا احاسن عليكم واذكروا اسم الله عليه والاتباع رواه الشيخان واما الصلاة على النبي صلى الله عليه
 وسلم فلا محل ليعين فيه ذكر الله فمن فيه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لا ذاة والصلاة وخالفا لما كان عليه الشرايف
 من تسمية الاواني وانما لم يجب التسمية لانه حرم على الميتة والدم الى قوله الا ما ذكيت فباح الذي لم يذكر التسمية
 وقوله ما بينه ان قوما قالوا يا رسول الله ان قوما جديوا عهد جاهلية بان قوما يلحجان لاندري لذكروا اسم الله
 ام لم يذكرنا قالوا لا قال فقال اذكروا اسم الله واكلوا ادواه البخاري ولو كان واجبا لما جاز الاكل مع الشك واما قوله قال
 ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لم ينسق بالذبح فنعقبه الملائكة ان قوله وانه لم ينسق ليس معطوفا لنبأين الشاه
 بين الجملة ان الاواني فعلية انشائية والثانية اسمية خبرية ولا يجوز ان تكون جوابا لما كان المحال فحين ان تكون
 عالية فيزيد الذي محال كون الذبح فستا والعنق في الذبحة منسقة في كتاب الله تعالى ما اهل اجزاء الله وبه
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج
سليم في حروجه وادخله **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج **سليم** بالمد والفرج

م

د

ف

في بعض النسخ: وذكر بعض ذلك في الروضة

روضة عقيدة الموحدين

الطائف والحدود المسمى بالحدود التي يديرها ايرال الساذر فلا يقضيها عالم يحل في ذلك

بكتفها وجاهها فقلت نعم انصبر يا ابي معي وادلك **ولا اجارة** ٢٢ سج الخفاف **الاجرة** ما سلكه المستاجر من

[illegible]

فان كانت باقية وذهبت وانما بقيت في يد المشتري استرد الثمن من وقت

لقد كنت كالعاصب والناج في بطن أمه والقرار على الحثري وهذا امر لا بد منه في

من يبيع من الثمر او اللب بالدينه او في نفسه بالدينه اير مع يتد عند الشرا بالدينه صان اي المشتري

منه انما هو من نسله الا ان اشتراه في الذمة لم ينو ان يبيعها لغيره

18

كتاب التفتوتان في احكام الله المحمود

بنيته لما حران ملكه لم ينزل عنه ومشتق العتقه هو العباد قد جعله ولا يلزم من اشتراكه في

من الصالحين مثلاً اعطيت القصة عن أهل الله من جنة من الصالحين ونفقة العوزة

البركة والبركة من الله تعالى

من تجميع صلح للشركة من عير وبقرة لاشارة

يوم الثلاثاء من قعدة هذا يوم الخمر كالو باعها فلهذا من الشدة

وأيضا فارق المؤلف الأجنبي **فاز زادت القيمة** على من المصلحة لرحض حذرة

والله اعلم بالصواب

بمقدون بالزاي الذي لا يبي باخوري وان لا ياكل من شئ اي لا شئ من الاطعمه كالاقتضا وكلام الروائي

فانما وجهه اي بدل الزايد والعالم يجب التصديق بذلك كالاصل لانك انما ملكته قد انقضى ملكه الى احوال كماله وان

كان في منواله البذل أيضا بان يدخر في وقتها مثله لا يذبح

وَأَمَّا الْبُيُوتُ فَكَانَتْ مَقَرًّا لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ فِيهَا وَأَرْثُهَا بَنُوهُمُ الْمُتَّقُونَ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ تَعْلَمُونَ يَوْمَ الْفَتْحِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

فان قلنا يعود الم ملكا استعرا

...والأرض الصالحة أن آمنن والادعاء مع أعمالنا...

فأفهم معنى المعرف وم مكانه (الذي) الذي

[illegible]

فانما عليه اجرا كما زالة الحبث قال الرازي وهذا هو مقتضى ما انزل الله تعالى

الانجيل بالقدوس في التفسير الجليل واذا تغيره بالفضول انه ذبحا عند الكا...

الشيخ الفاضل ابو الفاضل

مصر في الارش ومصر في الارش

باب في الرد على من يقول ان الله تعالى لا يدينكم الا بما كنتم تعملون

...فإنه قد فوجئ عليه مع الذبح فيشتري بقيقها بدل الأصل الفروع الثاني التمسك

والتحقيق في هذه المسألة لا بد من الرجوع إلى الأصول الشرعية في بيان ما هو المأمور به من قبل الله تعالى في هذه المسألة.

والتزمه بتقريبه و تصدق بالقيمة التي فيها و هو اربع مائة و اربعون و ثمانين و اربع

مجلس اول در بیان احوال و سیرت و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

...

10

[illegible]

25

تقديم الأطفار
كراهة

فصل دوم در بیان احوال و سیرت و صفات
الشیخ و مولانا که در این کتاب

این علم مکتوم

[illegible]

باسمہ

1

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الاولى

محمود

1

20

2

الحبيب الذي علاه الذرية الى ابدية م

10

المريض

خداوند

الحمد لله



